
Universidad de Navarra
Facultad de Teología

Maciej BIEDRON

La *logiké latreía* (Rm 12, 1) en los escritos
de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI y
san Josemaría Escrivá de Balaguer

Extracto de la Tesis Doctoral presentada en la
Facultad de Teología de la Universidad de Navarra

Pamplona
2024

Ad normam Statutorum Facultatis Theologiae Universitatis Navarrensis,
perlegimus et adprobavimus

Pampilonae, die 10 mensis ianuarii anni 2024

Dr. Paulus MARTI

Dr. Paulus BLANCO

Coram tribunali, die 11 mensis septembris anni 2023, hanc
dissertationem ad Lauream Candidatus palam defendit

Secretarius Facultatis
D. nus Eduardus FLANDES

Cuadernos doctorales de la Facultad de Teología
Excerpta e Dissertationibus in Sacra Theologia

Vol. LXXIV, n. 6

Presentación

Resumen: El tema central del trabajo es el estudio del concepto de culto espiritual, es decir, de *logiké latreía* (Rm 12,1) en los escritos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI y en san Josemaría Escrivá de Balaguer, con un análisis comparativo de las posturas de ambos autores. Tras un examen introductorio exegetico-teológico de *logiké latreía*, el estudio se centra en la presentación del concepto griego en los textos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI. Para Ratzinger, se trata del término más adecuado para explicar la Eucaristía como *opus Dei* y para señalar la necesidad del transformar la vida del cristiano en adoración continua de Dios, a lo que está llamado por el bautismo y la participación en la Eucaristía. En armonía con el pensamiento del teólogo alemán, se analizan a continuación los escritos de Escrivá, que muestran el modo de realización del culto racional. El santo utiliza las expresiones «Deo omnis gloria», «sacrificio», «holocausto» y «servicio de Dios y de las almas» para ilustrar que el culto espiritual se efectúa especialmente a través del trabajo santificado y ofrecido a Dios en el altar del corazón humano. La comparación final de ambas perspectivas apunta al amor como fundamento del auténtico culto en la Nueva Alianza y subraya la aportación de los escritos de los santos a la reflexión teológica sistemática.

Palabras clave: *logiké latreía*, Eucaristía, trabajo.

Abstract: The central theme of the work is the study of the concept of spiritual worship, that is, of *logiké latreía* (Rm 12,1) in the writings of Joseph Ratzinger-Benedict XVI and St. Josemaría Escrivá de Balaguer, with a comparative analysis of the positions of both authors. After an introductory exegetical-theological examination of *logiké latreía*, the study focuses on the presentation of the Greek concept in the texts of Joseph Ratzinger-Benedict XVI. For Ratzinger, it is the most appropriate term to explain the Eucharist as *opus Dei* and to point out the necessity of transforming the Christian's life into continuous adoration of God, to which he is called by baptism and participation in the Eucharist. In harmony with the German theologian's thought, Escrivá's writings are then analyzed, which show how rational worship is carried out. The saint uses the expressions «Deo omnis gloria», «sacrifice», «holocaust» and «service of God and of souls» to illustrate that spiritual worship takes place especially through sanctified work offered to God on the altar of the human heart. The final comparison of the two perspectives points to love as the foundation of authentic worship in the New Covenant and underlines the contribution of the saints' writings to systematic theological reflection.

Keywords: *logiké latreía*, Eucharist, work.

La idea del culto digno de Dios se encuentra en Rm 12, 1, que suele considerarse junto con Rm 12, 2, y se interpreta como una síntesis de la moralidad cristiana. En la Epístola, el Apóstol san Pablo exhorta a los cristianos romanos a que ofrezcan culto a Dios como λογική λατρεία (lat. *rationabile obsequium*). Por las múltiples traducciones posibles de la palabra λογος en las lenguas modernas, puede entenderse como culto espiritual, culto racional, culto razonable, culto verdadero, culto conforme al Logos o servicio racional.

No se trata de una nueva forma de adorar a Dios ideada por el hombre, ni de un conjunto de ritos que aparecieron de improvisto, como cualquier acontecimiento histórico ordinario, sino del culto que encuentra su novedad en el sacrificio de Aquel que es Dios y hombre, en Jesucristo, que «se ofrece a sí mismo y así sustituye todos los demás sacrificios»¹.

Este sacrificio de Jesús se renueva en cada Eucaristía. Los bautizados, «como casa espiritual y sacerdocio santo»², ofrecen a Dios el sacrificio espiritual de su persona (σῶμα) y existencia, incorporándose a la entrega de Cristo y extendiendo la gracia de la Eucaristía a toda su vida cotidiana, que adquiere así carácter sagrado y litúrgico³. Gracias a la eficacia de la ofrenda del Hijo de Dios, realizan el culto «en espíritu y verdad» (Jn 4, 24), respondiendo así a la invitación de san Pedro Crisólogo: «altare cor tuum pone; et sic corpus tuum admove Dei securus ad victimam»⁴. Este culto nuevo ya no consiste en dar algo a Dios, como ocurría en el Antiguo Testamento, sino en presentarse a sí mismos en plenitud corporal y espiritual como sacrificio espiritual en medio del mundo «como Cristo con una entrega total al Padre y a los hermanos»⁵.

Aunque los bautizados, en muchos casos, no hayan rechazado radicalmente el aspecto cultural presente en la fe cristiana, a menudo buscan sensaciones emotivas en las celebraciones, olvidando que el culto, si bien debe implicar los sentimientos del hombre, no debe ser solo emocional, sino razonable, es decir, corresponder a la verdad sobre Dios y el ser humano. «Sin verdad, la caridad cae en mero sentimentalismo»⁶. Otro peligro que ha de afrontar la enseñanza de la Iglesia y la teología es el intento de separar la vida cristiana de la misión, y la vida litúrgica de la vida cotidiana⁷. Todo ello apunta a la urgencia y actualidad del tema que se aborda en esta investigación.

Los grandes teólogos del movimiento litúrgico, que deseaban recuperar la unidad entre liturgia y vida cristiana, eran conscientes de ello. Baste mencionar autores como: Lambert Beauduin (1873-1960), Manuel Caronti (1882-1966), Romano Guardini (1885-1968), Odo Casel (1886-1948), Cipriano Vagaggini (1909-1999), Salvatore Marsili (1910-1983). Otros representantes de la teología actual que tienen una reflexión desarrollada acerca de la temática del culto espiritual son Erik Peterson (1890-1960), Gerhard Ludwig Müller o Félix María Arocena.

El tema de la *logiké latreía* puede situarse también en el contexto de la doctrina del Concilio Vaticano II (1962-1965), ya que puso de relieve el papel del sacerdocio común de los bautizados y, por tanto, la llamada a todos los cristianos para ofrecer sacrificios espirituales a Dios⁸. Esto constituye un renacimiento de la importancia de la vocación de los laicos en la Iglesia⁹. Los autores a los que se dedica este estudio están vinculados tanto con el movimiento litúrgico como con el contexto del Concilio Vaticano II.

El primero es Joseph Ratzinger-Benedicto XVI (1927-2022), en cuyos textos –de teólogo y de Papa que nunca perdió el sentido teológico– se encuentra ciertamente el concepto de *logiké latreía*, especialmente en su extensa obra sobre la liturgia. A ella dedicó mucho espacio, porque entendió la liturgia como *actio Dei* que no se limita a la celebración, puesto que, como sacrificio de Cristo, ilumina al mundo y la existencia humana. «De este modo, la liturgia imprimiría también en la vida cotidiana, aparentemente real, los augurios de la libertad, que deshacen constricciones y hacen que alumbre el cielo sobre la tierra»¹⁰.

Ratzinger presenta en sus textos la idea del culto espiritual con un fuerte énfasis litúrgico (eucarístico), usando la metodología propia de la reflexión teológica sistemática. Muestra el *rationabile obsequium* como el culto realizado por amor y enraizado en el sacrificio del Logos divino y encarnado, dejando así claro que el creyente da gloria a Dios de un modo que es razonable, y apreciando también la corporeidad, lo que excluye el gnosticismo. El carácter logocéntrico del pensamiento de Ratzinger facilita una transición fluida de la cristología a la antropología y se convierte en el punto de partida para definir el *ethos* del cristianismo, que es amor, revelándose también como la base del culto cristiano¹¹.

El segundo autor que se trata en la Tesis es el fundador del Opus Dei, san Josemaría Escrivá de Balaguer (1902-1975). A diferencia del primero, el santo español no es autor de escritos teológicos, sino de textos espirituales y pastorales, que, sin embargo, están fundamentados en ideas teológicas centrales¹². La actividad pastoral y apostólica del fundador del Opus Dei se caracteriza sobre todo por la llamada universal a la santidad en medio del mundo y por su profunda doctrina sobre la santificación del trabajo. Enseña que la dimensión divina y sobrenatural de la vida «transforma nuestra vocación profesional en el quicio sobre el que se fundamenta y gira nuestra llamada a la santidad»¹³. Así, san Josemaría ha decidido «defender la plenitud de la vocación cristiana del laicado, de los hombres y de las mujeres corrientes que viven en medio del mundo»¹⁴. La doctrina sobre el trabajo se convierte para él en una oportunidad de mostrarlo también como oración dirigida a Dios y como sacrificio ofrecido a Él y en favor de los hombres, porque «el trabajo de cada uno, esa labor que ocupa nuestras jornadas y energías, ha de ser una ofrenda digna para el Creador, *operatio Dei*, trabajo de Dios y para Dios: en una palabra, un que-hacer cumplido, impecable»¹⁵.

La Tesis está enfocada en estudiar el concepto de *logiké latreía*, es decir, de culto espiritual, en los textos de los dos autores mencionados. Esta investigación tiene dos objetivos principales. En primer lugar, analizar y hacer una presentación sistemática de los textos donde Joseph Ratzinger-Benedicto XVI expone sus ideas sobre el culto espiritual y explica en qué consiste. Cabe seña-

lar que no solo se examinan los escritos del autor alemán de la etapa anterior a su pontificado, sino también el Magisterio Pontificio de Benedicto XVI y los textos publicados después de su renuncia. Así pues, la novedad de este trabajo reside en ampliar las valiosas investigaciones dedicadas al concepto de *logiké latreía* en Joseph Ratzinger publicadas hasta ahora¹⁶, debido a que se incluye la enseñanza papal de Benedicto XVI y los textos posteriores a su renuncia. En segundo lugar, se pretende mostrar que es legítimo hablar del concepto de culto espiritual en los escritos de san Josemaría, aunque él mismo se refiera muy pocas veces a Rm 12, 1 y, por tanto, no emplee ni la expresión griega ni la latina presentes en la exhortación de san Pablo, ni se refiera explícitamente a los términos que traducen dicha expresión a las lenguas modernas. Si esta legitimidad se resuelve en sentido positivo, permitirá comparar los textos de ambos autores en relación con el contenido conceptual de la *logiké latreía*.

La Tesis presenta y compara los escritos de estos dos autores, cuya yuxtaposición también resulta interesante. Se confrontan los textos de un teólogo y los escritos de un santo que, aunque tuvo una gran formación teológica, no dejó escritos sistemáticos, sino espirituales y pastorales. Para ello es necesario aplicar una metodología adecuada. Debemos ser conscientes de que los escritos de los santos tienen una valiosa aportación para la teología y pueden ser utilizados –obviamente con una metodología apropiada– en un estudio teológico que intente desentrañar los misterios de la revelación desde una preocupación por el ser humano y su relación con Dios.

Aunque esta distinción es lógica y necesaria, la teología y su método no pueden separarse de la espiritualidad. Esto es así porque la teología y la espiritualidad son ámbitos inextricablemente unidos por la fe cristiana y, por tanto, puede hablarse tanto de una interpretación espiritual de la teología como de una interpretación teológica de la espiritualidad¹⁷. «Solo con la oración y la contemplación se puede adquirir el sentido de Dios y la docilidad a la acción del Espíritu Santo, que darán fecundidad a la investigación teológica para el bien de toda la Iglesia y, podríamos decir, para toda la humanidad»¹⁸.

El primer capítulo presenta el significado del término griego *logiké latreía*. Un estudio exegético de Rm 12, 1 y la ubicación del concepto paulino en el marco del pensamiento patrístico, el pensamiento escolástico y la doctrina del Vaticano II permiten comprender el objeto del estudio central en esta investigación. El segundo capítulo examina los escritos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI sobre el *rationabile obsequium*. Además, se explica por qué el Magisterio Pontificio de Benedicto XVI puede estudiarse junto con los textos previos a su pontificado. Como se ha podido apreciar el pensamiento del autor alemán se caracteriza por un fuerte énfasis litúrgico y pone de relieve aspectos

fundamentales del culto espiritual. El tercer capítulo examina los textos del fundador del Opus Dei. Ha sido necesario situarlos en el contexto histórico y teológico contemporáneo del autor, lo que confirma la legitimidad de su empleo en un estudio teológico sistemático. Las doctrinas de san Josemaría sobre el bautismo, la Eucaristía y la santificación del trabajo se convierten en la base para describir el culto espiritual, especialmente en su dimensión existencial. En el último capítulo, de carácter casi conclusivo, se comparan los escritos de ambos autores. Esta investigación se cierra con unas breves conclusiones finales.

El extracto que se presenta a continuación coincide con un fragmento del segundo capítulo sobre la enseñanza de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI, donde se muestra el pensamiento esencial de este autor sobre el culto espiritual. Incluye tres partes necesarias para entender la *logiké latreía*: la doctrina del teólogo alemán sobre el concepto de *logos*, el desarrollo del culto en la Biblia y la definición teológica de la *logiké latreía*. En efecto, son relevantes no solo la definición del culto espiritual, sino también la aportación de dos perspectivas (filosófica y teológica) en la comprensión del culto auténtico en la Nueva Alianza.

La reflexión sobre la *logiké latreía* en el pensamiento de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI requiere, ante todo, una explicación del tema del Logos, que ocupa un lugar central en la enseñanza del teólogo alemán¹⁹. Puesto que se trata de un culto que se explica por referencia y conformidad con el Logos, no puede faltar el análisis de este concepto. La teología de Ratzinger es logocéntrica y, por tanto, se caracteriza por la primacía del Logos. Ratzinger desarrolla una reflexión derivada del Logos para explicar el sentido del mundo y del hombre. La primacía del Logos en su pensamiento teológico se traduce en el refuerzo de la *praxis* del amor que es, en última instancia, la naturaleza del mismo Dios (el Logos) y la justificación de la conformidad del creyente con Él²⁰. La referencia al Logos tiene tres dimensiones para Ratzinger: cristológica, cósmica y antropológica.

Como observa Alviar, quien ha comparado la encíclica *Spe salvi* y los textos anteriores del autor sobre escatología y esperanza, Benedicto XVI no es el tipo de teólogo que copia o utiliza sus textos más antiguos haciendo ligeras modificaciones; más bien, su pensamiento se caracteriza por profundizar en ciertos temas constantes, que siempre presenta *ex novo*, con novedosa frescura²¹. Su enseñanza se basa en el cristocentrismo, la relación entre fe y razón²² o la vuelta a las fuentes bíblicas y patrísticas. La conciencia de estos rasgos ayudará a mostrar el contenido de este extracto, en el que se pretende explicar la definición de la *logiké latreía* y la reflexión que lleva a ella.

Notas de la Presentación

1. BENEDICTO XVI, «Visita al Seminario Romano Mayor con motivo de la Fiesta de la Virgen de la Confianza», en *InsB16 VIII/1*, 186.
2. LG, n. 10.
3. «Los sacrificios sangrientos ya no tienen sentido. [...] Ya no es en Jerusalén donde se halla el santuario (*naos*) en el que se honra a Dios. [...] Para Pablo, en Cristo lo sagrado [de los rituales de la Antigua Alianza] ha perdido toda dimensión ritual o geográfica. Está en la cotidianidad de la vida ordinaria, cuando esta se deja animar por el Espíritu de Dios y orientar por el Evangelio y la exigencia de ser su testigo» (QUESNEL, M., «El sacrificio en Pablo», en *Cuadernos bíblicos*, CXVIII: *El sacrificio de Cristo y de los cristianos*, Verbo Divino, Estella, 2004, 21).
4. PEDRO CRISÓLOGO, *Sermo* 108: PL, 52, 500.
5. JUAN PABLO II, «Ángelus, 29 de agosto de 1999», en *InsGP2 XXII/2*, 245.
6. CV, n. 3.
7. Cfr. LE GUILLOU, M.-J., *El rostro del Resucitado. Grandeza profética, espiritual y doctrinal, pastoral y misionera del Concilio Vaticano II*, Encuentro, Madrid, 2012, 311.
8. Cfr. LG, nn. 9-10, 31, 34. Sobre la relación entre el sacerdocio común recordado por el Concilio Vaticano II y el concepto de *logiké latreía* (Rm 12, 1) puede verse: ADINOLFI, M., *Il sacerdozio comune dei fedeli*, Antonianum, Roma, 1983, 68-71; CAMPAGNOLI, L., *Il sacerdozio comune dei battezzati. Bilancio storico e prospettive future*, Edizioni AdP, Roma, 2007, 61-74; 84; PHILBERT, P. J., *The Priesthood of the Faithful. Key to a Living Church*, Liturgical Press, Collegeville, 2005, 119-123.
9. Cfr. AA, n. 1. *Vid.* también LG, nn. 30-42; PO, n. 9.
10. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en *JRGS XI*, 33 [esp. «El espíritu de la liturgia», en *JROC XI*, 8].
11. La enseñanza sobre el amor en los textos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI se presentará como una idea fundamental. Para él, el amor no es un elemento añadido a la persona humana, sino un modo de explicarla, que se conecta con el concepto de *logos* presente en sus escritos. En el amor a Dios y al prójimo ve una lógica interior, que se transforma también en la base del culto cristiano. Tal visión adquiere importancia, sobre todo, en el contexto histórico y social contemporáneo (cfr. ID., «Homilía en la Misa *pro eligendo pontifice*», *AAS* 97 (2005) 687; DCE, n. 15). El amor se mostrará como fundamental también en los escritos de san Josemaría, que subraya su dimensión sobrenatural (cfr. *JEOC I/6*, n. 229a).
12. Entre las ideas claves se encuentran los conceptos de la filiación divina, de la llamada a ser *alter, ipse Christus* y de la Eucaristía.
13. *JEOC I/6*, n. 62c.
14. *JEOC I/3*, n. 112c.
15. *JEOC I/6*, n. 55d.
16. En este punto, es importante destacar la aportación de dos estudios: VARELA VEGA, C., «Tres conceptos fundamentales en el debate litúrgico posconciliar: *historia salutis* – *mysterium paschale* – *logiké latreía*. Una aproximación al pensamiento litúrgico de Salvatore Marsili, Louis Bouyer y Joseph Ratzinger», *Cuadernos Doctorales de la Facultad de Teología. Excerpta e Dissertations*, 2019, 1-18.

- tationibus in Sacra Theologia* 66 (2017) 151-215; MILLARE, R., *A Living Sacrifice. Liturgy and Eschatology in Joseph Ratzinger*, Emmaus Academic, Steubenville, 2022.
17. Cfr. STAGLIANÒ, A., *Teología e spiritualità. Pensiero critico ed esperienza cristiana*, Studium, Roma, 2006, 7-12. Vid. también MARTI DEL MORAL, P., *Teología Espiritual*, EUNSA, Pamplona, 2021, 22; ILLANES, J. L., *Tratado de teología espiritual*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2007, 50.
 18. BENEDICTO XVI, «A los miembros de la Comisión Teológica Internacional», *AAS* 97 (2005) 1041.
 19. La concepción del Logos en Ratzinger ha recibido la influencia de la obra teológica de Romano Guardini (1885-1968). Guardini defiende la primacía del *Logos* sobre el *Ethos*, puesto que, como afirma: «la hegemonía generalizada del *Ethos* sobre el *Logos*, de la *voluntad* sobre la *razón*, repugna profundamente y está en contradicción con la esencia del Catolicismo» (GUARDINI, R., *Vom Geist der Liturgie*, Herder, Freiburg, 1983, 135 [esp. *El espíritu de la liturgia*, Araluce, Barcelona, 1946, 189]. La verdad ya existe, el hombre llega a conocerla. En esto la razón tiene un papel decisivo y, finalmente, por medio de la voluntad, debe obedecer y someterse a la verdad, reconociendo que necesita dirección y luz, porque la voluntad quiere crear y actuar, pero no es capaz de ver (cfr. *ibid.*, 137-138 [esp. *ibid.*, 191-193]; SCHNEIDER, M., «Primat des Logos vor dem Ethos – Zum theologischen Diskurs bei Joseph Ratzinger», en HOFMANN, P. (Hg.), *Joseph Ratzinger. Ein theologisches Profil*, Ferdinand Schöningh, Paderborn-München-Wien-Zürich, 2008, 19). La afirmación de que la verdad es objetiva e independiente de la voluntad humana también está presente en el pensamiento filosófico. El filósofo Dietrich von Hildebrand, estimado por Ratzinger, señala: «Todo lo real, que puede estar ante la persona cognoscente sensible o espiritualmente, tiene ser con independencia de que, de hecho, sea conocido por alguien. La realidad está ya toda ella, por entero, ante la persona que conoce, aun antes de que ella lo advierta. Está, toda ella, indiferente a nuestro interés o atención, siendo lo que es y, en esa medida, como posible objeto» (VON HILDEBRAND, D., *¿Qué es filosofía?*, Encuentro, Madrid, 2000, 23). Por tanto, la persona puede dialogar con la verdad, aceptarla o rechazarla, porque en definitiva la verdad «nunca se impone a sí misma sino que se propone» (GALLARDO GONZÁLEZ, S. y GÓMEZ DE PEDRO, E., «Verdad moral y verdad teórica. El lugar de la voluntad en el conocimiento», *SCIO* 7 (2011) 74). Finalmente, la obediencia a la verdad lleva a actuar de acuerdo con la verdad del hombre, que, resumiendo, Guardini entiende como esencia y conformidad con el ser (cfr. RATZINGER, J., «Von der Liturgie zur Christologie. Romano Guardinis theologischer Grundansatz und seine Aussagekraft», en *JRGS* VI/2, 732 [esp. «De la liturgia a la cristología. El planteamiento teológico de fondo de R. Guardini y su fuerza enunciativa», en *JROC* VI/2, 703]). La libertad, pues, es como una esencia en la realidad y solo la posee quien es lo que debe ser. Así, en la noción de libertad de Guardini, se revela que la libertad es la vida en la verdad (cfr. HEIBL, F.-X., «Theologische Denker als Mitarbeiter der Wahrheit», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 1 (2008) 70). Tanto para Guardini como para Ratzinger la verdad en su totalidad se encuentra en la Persona viva y concreta de Jesucristo, que une los aparentes opuestos, y esto significa que la totalidad de la verdad está en Él (cfr. RATZINGER, J., «Von der Liturgie zur Christologie. Romano Guardinis theologischer Grundansatz und seine Aussagekraft», en *JRGS* VI/2, 738 [esp. «De la liturgia a la cristología. El planteamiento teológico de fondo de R. Guardini y su fuerza enunciativa», en *JROC* VI/2, 709]).
 20. Cfr. ALS, 5.
 21. Cfr. ALVIAR, J. J., «Paralelismo y divergencias entre la encíclica *Spe salvi* y escritos anteriores de Joseph Ratzinger», *Scripta Theologica* 54 (2022) 690, 692.
 22. Sobre el encuentro del cristianismo y de la filosofía en relación con la *logiké latreía* puede verse: BENEDICTO XVI, «Viaje apostólico a Múnich, Altötting y Ratisbona: Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona», *AAS* 98 (2006) 728-739; Id., «Visita al Seminario Romano Mayor con motivo de la Fiesta de la Virgen de la Confianza», en *InsB16* VIII/1, 186. Vid. también BLANCO SARTO, P., «Logos and Dia-Logos: Faith, Reason, (and Love) According to Joseph Ratzinger», *Anglican Theological Review* 92 (2010) 505.

Índice de la Tesis

SIGLAS Y ABREVIATURAS	5
INTRODUCCIÓN	9
CAPÍTULO I	
EL CONCEPTO DE <i>LOGIKÉ LATREÍA</i>	
1. EXÉGESIS DE Rm 12, 1	21
1.1. Rm 12, 1 en el contexto de la Carta a los Romanos	22
1.2. «Os exhorto, pues, hermanos» (Παρακαλῶ οὖν ὑμας ἀδελφοί)	24
1.3. «Por la misericordia de Dios» (διὰ τῶν νίκτιμῶν τοῦ θεοῦ)	26
1.4. «A que os ofrezcáis a vosotros mismos como un sacrificio» (παραστήσαι τὰ σώματα ὑμῶν θυσίαν)	28
1.5. «Vivo, santo y agradable a Dios» (ζῶσαν ἁγίαν εὐάρεστον τῷ θεῷ)	36
1.6. «Tal debería ser vuestro culto espiritual» (τὴν λογικὴν λατρείαν ὑμῶν)	38
2. EL CULTO CRISTIANO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN EL PENSAMIENTO PATRÍSTICO	44
2.1. El motivo de la exhortación de san Pablo en Rm 12, 1 en los Padres de la Iglesia	44
2.2. El cristiano y su vida como sacrificio según el pensamiento patrístico	45
2.3. El sacerdocio común de los cristianos en la enseñanza de los Padres de la Iglesia	48
2.4. El amor al prójimo y el martirio como culto cristiano según los textos patrísticos	49
3. EL CULTO CRISTIANO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN EL PENSAMIENTO ESCOLÁSTICO	51
3.1. Pedro Abelardo (1079-1142)	51
3.2. San Buenaventura (1221-1274)	52
3.3. Santo Tomás de Aquino (1225-1274)	53
4. EL CULTO CRISTIANO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN EL CONTEXTO TEOLÓGICO DEL SIGLO XX	55
4.1. La <i>logiké latreía</i> y su vínculo con el movimiento litúrgico	56
4.2. La encíclica <i>Mediator Dei</i> de Pío XII	60

4.3. La <i>logiké latreía</i> en el trasfondo del Concilio Vaticano II	62
4.3.1. El <i>sacerdotium commune</i> en el Cuerpo Místico de Cristo	63
4.3.2. Relación entre el sacrificio eucarístico y la vida	65
4.3.3. Consagración y misión: el culto racional y el apostolado	66
CONCLUSIÓN	68

CAPÍTULO II

EL CULTO CRISTIANO COMO *LOGIKÉ LATREÍA* EN JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI

1. EL CONCEPTO DE <i>LOGOS</i> EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	75
1.1. Dimensión cristológica	76
1.2. Dimensión cósmica	80
1.3. Dimensión antropológica	83
2. EL DESARROLLO DEL CULTO EN LA BIBLIA SEGÚN JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	88
2.1. El culto en el Antiguo Testamento	89
2.1.1. Culto en el templo: sacrificios materiales sustitutivos	89
2.1.2. Crítica profética: la necesidad de una vida obediente ante Dios	92
2.2. El culto en el Nuevo Testamento	96
2.2.1. La novedad del sacerdocio de Jesucristo	96
2.2.2. La novedad del sacrificio de Jesucristo	98
3. EL CONCEPTO DE <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	100
3.1. Definición teológica de la <i>logiké latreía</i>	102
3.1.1. Conformidad e incorporación del sacrificio cristiano con el del Logos	102
3.1.2. El amor: el culto a Dios mediante la palabra	104
3.2. El sacrificio de Jesucristo como <i>logiké latreía</i>	111
3.3. La Eucaristía como <i>logiké latreía</i>	113
3.3.1. La Eucaristía como el sacrificio del Logos	114
3.3.2. Las palabras de la institución como anticipo del sacrificio de Cristo	116
3.4. La vida cristiana como <i>logiké latreía</i>	119
3.4.1. El bautismo como llamada a la <i>logiké latreía</i>	120
3.4.2. La auténtica <i>actuosa participatio</i> : la forma eucarística de la vida	124
3.4.3. Los actos moralmente buenos como <i>logiké latreía</i>	128
4. CARACTERÍSTICAS DEL CULTO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> SEGÚN JOSEPH RATZINGER – BENEDICTO XVI	133
4.1. Racionalidad	134
4.2. Universalidad	134
4.3. Sencillez	135
4.4. Eclesialidad	136
4.5. Materialidad	137
CONCLUSIÓN	139

CAPÍTULO III

EL CULTO CRISTIANO COMO *LOGIKÉ LATREÍA* EN SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ DE BALAGUER

1. EL PROTAGONISMO DE SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ EN LA PRESENTACIÓN DEL CULTO EN LA VIDA CRISTIANA	144
1.1. El contexto histórico y el pensamiento del santo	145
1.2. El pensamiento espiritual innovador con elementos teológicos	152
1.3. La condición cúllica del mundo y del hombre en los textos de san Josemaría	159
2. EL CONCEPTO DE <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN LOS ESCRITOS DEL SANTO: ¿UNA FORMULACIÓN POSIBLE O IMPOSIBLE?	165
2.1. <i>Deo omnis gloria</i>	166
2.2. Holocausto o sacrificio	171
2.3. «Servicio de Dios y de las almas»	176
3. LOS PILARES DE LA <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> SEGÚN SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ	179
3.1. El fundamento bautismal del culto espiritual: ser <i>ipse Christus</i> y «alma sacerdotal»	180
3.2. El fundamento eucarístico del culto espiritual: ser «almas de Eucaristía»	186
4. EL TRABAJO SANTIFICADO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i>	191
4.1. El trabajo como objeto principal del sacrificio espiritual en los textos del santo	191
4.2. Primer aspecto: el trabajo como una Misa en el altar del corazón humano	194
4.3. Segundo aspecto: el trabajo como <i>operatio Dei</i>	200
5. CARACTERÍSTICAS DEL CULTO COMO <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> SEGÚN SAN JOSEMARÍA	210
5.1. Materialismo cristiano	211
5.2. Totalidad	212
5.3. Alegría	215
CONCLUSIÓN	216

CAPÍTULO IV

COMPARACIÓN FINAL DE LOS PENSAMIENTOS DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI Y SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ DE BALAGUER SOBRE LA *LOGIKÉ LATREÍA*

1. INTERÉS DE LOS AUTORES POR EL TEMA	221
2. DIFERENCIA EN LOS ESTILOS, PERO EL MISMO PROPÓSITO	229
3. El mensaje sobre la <i>logiké latreía</i> en la enseñanza de los autores	235
3.1. <i>Mysterium</i> : tres caminos para entender la <i>logiké latreía</i>	236
3.1.1. <i>Theologia incarnationis</i>	239
3.1.2. <i>Theologia crucis</i>	242
3.1.3. <i>Theologia doni</i>	247

3.2. <i>Sacramentum</i> : sacramentos de la iniciación cristiana y la <i>logiké latreía</i>	249
3.2.1. El bautismo y el culto espiritual	251
3.2.2. La Eucaristía y el culto espiritual	253
3.3. <i>Vita et labor</i> : la vida cristiana y el trabajo como liturgia	260
CONCLUSIÓN	266
CONCLUSIONES	267
BIBLIOGRAFÍA	273
1. Biblia	273
2. Misal Romano	273
3. Magisterio y documentos de la Iglesia	273
4. Fuentes patrísticas y escolásticas	275
5. Comentarios bíblicos	276
6. Diccionarios	277
7. Tesis doctorales	279
8. Obras de Joseph Ratzinger	279
9. Magisterio Pontificio de Benedicto XVI	284
10. Obras publicadas después de la renuncia	293
11. Obras de san Josemaría Escrivá de Balaguer	293
12. Bibliografía secundaria	297

Bibliografía de la Tesis

1. BIBLIA

- Biblia de Jerusalén*. Nueva edición totalmente revisada, Desclée de Brouwer, Bilbao, 2009.
- Die Bibel. Altes und Neues Testament. Einheitsübersetzung*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1980.
- MERINO RODRÍGUEZ, M. (dir.), *La Biblia comentada por los Padres de la Iglesia y otros autores de la época patristica*, VI: *Romanos*, Ciudad Nueva, Madrid, 2000.
- Novum Testamentum Graece*. Begründet von Eberhard und Erwin Nestle. Herausgegeben von Barbara und Kurt Aland, Johannes Karavidopoulos, Carlo M. Martini, Bruce M. Metzger, 28 ed., Deutsche Bibelgesellschaft, Stuttgart, 2012.

2. MISAL ROMANO

- IGLESIA CATÓLICA, *Missale Romanum*. Ex decreto sacrosancti Oecumenici Concilii Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum Ioannis Pauli PP. II cura recognitum, 3 ed., Midwest Theological Forum, Chicago, 2015.

3. MAGISTERIO Y DOCUMENTOS DE LA IGLESIA

- BERTONE, T., *Messaggio del card. Segretario di Stato Tarcisio Bertone, a nome del Santo Padre Benedetto XVI, ai partecipanti alla LXII Settimana Liturgica Nazionale Italiana*, recuperado de <https://press.vatican.va/content/salastampa/it/bollettino/pubblico/2011/08/23/0495/01200.html>.
- COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, *La teología hoy: perspectivas, principios y criterios*, BAC, Madrid, 2012.
- CONCILIO VATICANO II, «Constitución dogmática sobre la divina revelación *Dei Verbum*», en *Concilio Vaticano II. Constituciones. Decretos. Declaraciones. Documentos pontificios complementarios*, BAC, Madrid, 1965, 124-147.

- CONCILIO VATICANO II, «Constitución dogmática sobre la Iglesia *Lumen gentium*», en *ibid.*, 9-123.
- CONCILIO VATICANO II, «Constitución pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual *Gaudium et spes*», en *ibid.*, 209-356.
- CONCILIO VATICANO II, «Constitución sobre la sagrada liturgia *Sacrosanctum Concilium*», en *ibid.*, 148-208.
- CONCILIO VATICANO II, «Decreto sobre el apostolado de los seglares *Apostolicam actuositatem*», en *ibid.*, 501-548.
- CONCILIO VATICANO II, «Decreto sobre el ministerio y vida de los presbíteros *Presbyterorum ordinis*», en *ibid.*, 401-453.
- DENZINGER, H., *Enchiridion Symbolorum. Definitionum et Declarationum de rebus fidei et morum*, 11 ed., Herder, Friburgi, 1911.
- FRANCISCO, «A la Asociación Teológica Italiana», *AAS* 110 (2018) 79-82.
- FRANCISCO, «Exhortación apostólica *Gaudete et exsultate* sobre el llamado a la santidad en el mundo actual», *AAS* 110 (2018) 1111-1161.
- FRANCISCO, «Mensaje del Santo Padre Francisco a los participantes en el simposio: *Sacrosanctum Concilium*. Gratitud y compromiso por un gran movimiento eclesial», en *Insegnamenti di Francesco*, II/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2014, 188-189.
- IGLESIA CATÓLICA, *Catecismo de la Iglesia Católica*, Asociación de Editores del Catecismo, Madrid, 2015.
- JUAN PABLO II, «Ángelus, 29 de agosto de 1999», en *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, XXII/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 1999, 245-248.
- JUAN PABLO II, «Carta apostólica *Salvifici doloris* sobre el sentido cristiano del sufrimiento humano», *AAS* 76 (1984) 201-250.
- JUAN PABLO II, «Carta Encíclica *Ecclesia de Eucaristia*», *AAS* 95 (2003) 433-475.
- JUAN PABLO II, «Carta Encíclica *Laborem exercens*», *AAS* 73 (1981) 577-647.
- JUAN PABLO II, «Carta Encíclica *Redemptor hominis*», *AAS* 71 (1979) 257-324.
- JUAN PABLO II, «Carta Encíclica *Veritatis splendor*», *AAS* 85 (1993) 1133-1228.
- JUAN PABLO II, «Exhortación apostólica postsinodal *Christifideles laici* sobre la vocación y misión de los laicos en la Iglesia y en el mundo», *AAS* 81 (1989) 393-521.
- JUAN PABLO II, «Homilía Santa Misa, Canonización del beato Josemaría Escrivá de Balaguer», en *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, XXV/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2002, 413-416.
- OFICINA PARA LAS CELEBRACIONES LITÚRGICAS DEL SUMO PONTÍFICE, *Observancia de las normas litúrgicas y «ars celebrandi»*, recuperado de https://www.vatican.va/news_services/liturgy/details/ns_lit_doc_20100729_osservanza_sp.html.
- PÍO X, «Carta Encíclica *Il fermo proposito*», *Acta Sanctae Sedis* 37 (1905) 741-767.
- PÍO XI, «Carta apostólica *Cum ex epistula*», *AAS* 20 (1928) 295-296.
- PÍO XI, «Carta Encíclica *Ubi arcano*», *AAS* 14 (1922) 673-700.
- PÍO XII, «Carta Encíclica *Mediator Dei*», *AAS* 39 (1947) 521-595.
- PÍO XII, «Carta Encíclica *Mystici Corporis*», *AAS* 35 (1943) 193-248.

4. FUENTES PATRÍSTICAS Y ESCOLÁSTICAS

4.1. *Fuentes patrísticas*

- AGUSTÍN, *Confessiones*: PL 32, 659-868.
 AGUSTÍN, *De civitate Dei*: PL 41, 13-803.
 AMBROSIO, *De Spiritu Sancto*: PL 16, 703-818.
 GREGORIO DE NISA, *De virginitate*: PG, 46, 317-416.
 GREGORIO NACIANCENO, *Oratio* 11: PG 35, 831-842.
 JERÓNIMO, *Commentarius in Epistolam ad Romanos*: PL 30, 646-718.
 JERÓNIMO, *Epistola B. Pauli Apostoli ad Romanos*: PL 29, 727-745.
 JUAN CRISÓSTOMO, *Commentarius in Epistolam ad Romanos* 20: PG 60, 595-602.
 ORÍGENES, *In Genesim Homilia* 8: PG 12, 203-210.
 ORÍGENES, *In Leviticum Homilia* 9: PG 12, 508-525.
 PEDRO CRISÓLOGO, *Sermo* 108: PL 52, 499-501.
 ZENÓN DE VERONA, *Tractatus* 15: PL 11, 362-370.

4.2. *Fuentes escolásticas*

- ABELARD, P., *Commentary on the Epistle to the Romans*, The Catholic University of America Press, Washington, 2011.
 BONAVENTURA, «Commento al Vangelo di San Giovanni», en *Opere di San Bonaventura*, VII/2: *Commento al Vangelo di San Giovanni*/2, Città Nuova, Roma, 1991.
 BONAVENTURA, «La perfezione evangelica», en *Opere di San Bonaventura*, V/3: *Opuscoli Teologici*/3. *La perfezione evangelica*, Città Nuova, Roma, 2005.
 BONAVENTURA, «Legenda Minore di S. Francesco», en *Opere di San Bonaventura*, XIV/1: *Opuscoli Francescani*/I, Città Nuova, Roma, 1993, 409-465.
 BONAVENTURA, «Sermone 181», en *Opere di San Bonaventura*, XI: *Sermoni «de Tempore»*, Città Nuova, Roma, 2003, 364-365.
 TOMÁS DE AQUINO, *S. Thomae Aquinatis, O. P. Doctoris Angelici et omnium scholarum catholicarum Patroni Summa Theologica accuratissime emendata ac annotationibus ex auctoribus probatis et conciliorum pontificumque definitionibus ad fidem et mores pertinentibus illustrata*, 5 vols., 4 ed., Lethielleux, Parisiis, 1926.
 TOMÁS DE AQUINO, *Super Epistolam B. Pauli ad Romanos lectura*, recuperado de <https://www.corpusthomicum.org/iopera.html>

5. COMENTARIOS BÍBLICOS

- ACHTEMEIER, P. J., *1 Peter. A Commentary on First Peter*, Fortress Press, Minneapolis, 1996.
 ALEGRE SANTAMARÍA, X., *Carta a los Romanos*, Verbo Divino, Estella, 2012.

- ATTINGER, D., *Lettera ai Romani, La misteriosa compassione di Dio*, Qiqajon, Comunità di Bose, Magnano, 2013.
- BARCLAY, W., *Comentario al Nuevo Testamento*, VIII: *Romanos*, CLIE, Barcelona, 1995.
- EARL, J. R., *Reading 1 Peter, Jude, and 2 Peter: A Literary and Theological Commentary*, Smyth & Helwys, Macon, 2000.
- FITZMYER, J. A., *Romans. A New Translation with Introduction and Commentary*, Doubleday, New York, 1993.
- FORBES, G. W., KÖSTENBERGER, A. J. y YARBROUGH, R. W., *1 Peter*, B&H Academic, Nashville, 2014.
- HAENCHEN, E., *John 1. A Commentary on the Gospel of John. Chapters 1-6*, Fortress Press, Philadelphia, 1984.
- HARRIS, M. J., KÖSTENBERGER, A. J. y YARBROUGH, R. W., *John*, B&H Academic, Nashville, 2015.
- HARVEY, J. D., KÖSTENBERGER, A. J. y YARBROUGH, R. W., *Romans*, B&H Academic, Nashville, 2017.
- KÄSEMANN, E., *Commentary on Romans*, William B. Eerdmans Publishing Company, Michigan, 1980.
- LIGHTFOOT, J. B., *The Epistles of 2 Corinthians and 1 Peter. Newly Discovered Commentaries*, IVP Academic, Downers Grove, 2016.
- MOO, D. J., *Comentario a la Epístola de Romanos*, CLIE, Viladecavalls, 2014.
- PENNA, R., *Carta a los Romanos. Introducción, versión y comentario*, Verbo Divino, Estella, 2013.
- REYNIER, C., *La Carta a los Romanos*, Verbo Divino, Estella, 2012.
- SCHLIER, H., *La lettera ai Romani*, Paideia, Brescia, 1982.
- SCHREINER, T. R., *Romans*, 2 ed., Baker Academic, Grand Rapids, 2018.
- TOEWS, J. E., *Romans*, Herald Press, Scottdale, 2004.
- WILCKENS, U., *La carta a los Romanos*, II: *Rm 6-16*, Sígueme, Salamanca, 1992.

6. DICCIONARIOS

- ÁLVAREZ MAESTRO, J., HORNÁČKOVÁ KLAPICOVÁ, E. y MARTÍNEZ PUCHE, J. A., «Latria», en IDS., *Diccionario abreviado del cristianismo*, EDIBESA, Madrid, 2011, 260.
- AROCENA, F. M., «Liturgia: visión general», en ILLANES, J. L. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 747-754.
- AROCENA, F. M., «Liturgia», en VILLAR, J. R. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 627-648.
- BERGAMINI, A., «Culto», en SARTORE, D. y TRIACCA, A. M. (dirs.), *Nuevo Diccionario de Liturgia*, 2 ed., Ediciones Paulinas, Madrid, 1987, 501-511.
- BLANCO SARTO, P. y VILLAR, J. R., «Eucaristía», en VILLAR, J. R. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 415-430.

- CABALLERO WANGÜEMERT, M., «Estilo literario», en ILLANES, J. L. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 452-457.
- DIETZFELBINGER, H., «Gottesdienst», en GRÜNZWEIG, F., BLUNCK, J., HOLLAND, M., LAEPPE, U. y SCHEFFBUCH, R. (Hg.), *Brockhaus Biblisches Wörterbuch*, R. Brockhaus Verlag, Wuppertal, 1985, 163-165.
- FLORES, J. J., «Movimiento litúrgico», en IZQUIERDO, C. (dir.), *Diccionario de Teología*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2014, 705-715.
- GUERRA, A., «Experiencia cristiana», en DE FIORES, S. y GOFFI, T. (dirs.), *Nuevo Diccionario de Espiritualidad*, 4 ed., Ediciones Paulinas, Madrid, 1983, 680-688.
- GUTIÉRREZ-MARTÍN, J. L., «Liturgia: Teología de la liturgia», en IZQUIERDO, C. (dir.), *Diccionario de Teología*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2014, 581-587.
- ILLANES, J. L., «Trabajo, santificación del», en ID. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 1202-1210.
- KITTEL, G., «λογικός», en ID. (ed.), *Theological Dictionary of the New Testament*, IV, WM. B. Eerdmans Publishing Company, Michigan, 1957, 142-143.
- LADARIA, L. F., «Gracia», en IZQUIERDO, C., (dir.), *Diccionario de Teología*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2014, 431-443.
- LÓPEZ DÍAZ, J., «Sacerdocio común», en ILLANES, J. L. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 1079-1083.
- MAGGIONI, B., «Liturgia y culto», en ROSSANO, P., RAVASI, G. y GIRLANDA, A. (dirs.), *Nuevo diccionario de teología bíblica*, San Pablo, Madrid, 2001, 1052-1066.
- MARSILI, S., «Culto», en PACOMIO, L. y otros (dirs.), *Diccionario teológico interdisciplinar*, II, Sígueme, Salamanca, 1982, 208-223.
- MARTI DEL MORAL, P., «Espiritualidad», en VILLAR, J. R. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 391-415.
- MARTI DEL MORAL, P., «Voluntad de Dios», en ILLANES, J. L. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 1300-1305.
- MATEO-SECO, L. F., «Sacerdocio», en VILLAR, J. R. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 917-932.
- MOLINA, E., «Santidad», en ILLANES, J. L. (coord.), *Diccionario de San Josemaría Escrivá de Balaguer*, Monte Carmelo, Burgos, 2013, 1113-1123.
- PAX, E., «Heilig», en BAUER, J. B. (Hg.), *Bibeltheologisches Wörterbuch*, I, 2 ed., Styria, Graz, 1962, 606-612.
- PELLITERO, R., «Laicos», en IZQUIERDO, C. (dir.), *Diccionario de Teología*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2014, 552-557.
- PIANA, G., «Iniciación cristiana», en COMPAGNONI, F., PIANA, G. y PRIVITERA, S. (dirs.), *Nuevo diccionario de Teología Moral*, 2 ed., San Pablo, Madrid, 935-948.
- REAL ACADEMIA ESPAÑOLA, «Alegría», en *Diccionario de la lengua española*, 23 ed., Espasa Calpe, Madrid, 2014, 96.
- SALVÁ, V., «Devotio», en ID., *Nuevo Valbuena o diccionario latino-español formado sobre el de Don Manuel Valbuena, con muchos aumentos, correcciones y mejoras*, 14 ed., Librería de Garnier Hermanos, París, 1868, 260.

- SALVÁ, V., «Pie», en *ibid.*, 635.
- SÁNCHEZ CAÑIZARES, J., «Actividad humana», en VILLAR, J. R. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 103-125.
- SCHMIDT, M. W. G. A., «σῶρξ», en ID., *A Greek-English Reference Manual To The Vocabulary Of The Greek New Testament. Based on Tischendorf's Greek New Testament Text and on Strong's Greek Lexicon With Some Additions and Amendments*, disserta Verlag, Hamburg, 2018, 473.
- SCHMIDT, M. W. G. A., «σῶμα», en *ibid.*, 518.
- STRATHMANN, H., «λατρεία», en KITTEL, G. (ed.), *Theological Dictionary of the New Testament*, IV, WM. B. Eerdmans Publishing Company, Michigan, 1957, 58-65.
- TRIACCA, A. M., «Participación», en SARTORE, D. y A. M. TRIACCA (dirs.), *Nuevo Diccionario de Liturgia*, 2 ed., Ediciones Paulinas, Madrid, 1987, 1546-1573.
- VAGAGGINI, C., «Experiencia», en ANCILLI, E. (dir.), *Diccionario de Espiritualidad*, II, Herder, Barcelona, 1987, 84-90.
- VILLAR, J. R., «Introducción», en ID. (dir.), *Diccionario Teológico del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2015, 25-96.

7. TESIS DOCTORALES

- QUESADA BÉJAR, L. R., «La Teología espiritual del trabajo alrededor del Concilio Vaticano II», *Cuadernos Doctorales de la Facultad de Teología. Excerpta e Dissertationibus in Sacra Theologia* 65 (2016) 149-217.
- VARELA VEGA, C., «Tres conceptos fundamentales en el debate litúrgico posconciliar: *historia salutis* – *mysterium paschale* – *logiké latreía*. Una aproximación al pensamiento litúrgico de Salvatore Marsili, Louis Bouyer y Joseph Ratzinger», *Cuadernos Doctorales de la Facultad de Teología. Excerpta e Dissertationibus in Sacra Theologia* 66 (2017) 151-215.

8. OBRAS DE JOSEPH RATZINGER

8.1. Textos publicados en la versión alemana y española de *Gesammelte Schriften*

- RATZINGER, J., «Studien zu Augustinus. Volk und Haus in Augustins Lehre von der Kirche. Disseration», en *Gesammelte Schriften*, I: *Volk und Haus Gottes in Augustins Lehre von der Kirche. Die Disseration und weitere Studien zu Augustinus und zur Theologie der Kirchenväter*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2011, 43-554 [esp. «Estudios sobre Agustín. Pueblo y casa de Dios en la doctrina de san Agustín sobre la Iglesia. Disertación», en *Obras completas*, I: *Pueblo y casa de Dios en la doctrina de san Agustín sobre la Iglesia. Disertación y otros estudios sobre san Agustín y sobre la teología de los Padres de la Iglesia*, BAC, Madrid, 2014, 5-487].

- «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *Gesammelte Schriften*, IV: *Einführung in das Christentum. Bekenntnis – Taufe – Nachfolge*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2014, 30-344 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *Obras completas*, IV: *Introducción al cristianismo. Fe – Bautismo – Seguimiento*, BAC, Madrid, 2018, 5-310].
- «Christentum», en *ibid.*, 345-362 [esp. «Cristianismo», en *ibid.*, 311-328].
- «Vom Sinn des Christseins», en *ibid.*, 363-395 [esp. «El sentido de ser cristiano», en *ibid.*, 329-360].
- «Auf Christus schauen. Einübung in Glaube, Hoffnung, Liebe», en *ibid.*, 403-493 [esp. «Mirar a Cristo. Ejercicios de fe, esperanza y amor», en *ibid.*, 368-447].
- «Jesus von Nazareth. Vom Einzug in Jerusalem bis zur Auferstehung», en *Gesammelte Schriften*, VI/1: *Jesus von Nazareth. Beiträge zur Christologie*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2013, 417-635 [esp. «Jesús de Nazaret. Desde la entrada en Jerusalén hasta la Resurrección», en *Obras completas*, VI/1: *Jesús de Nazaret. Escritos de cristología*, BAC, Madrid, 2015, 383-607].
- «Von der Liturgie zur Christologie. Romano Guardinis theologischer Grundansatz und seine Aussagekraft», en *Gesammelte Schriften*, VI/2: *Jesus von Nazareth. Beiträge zur Christologie*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2013, 719-741 [esp. «De la liturgia a la cristología. El planteamiento teológico de fondo de Romano Guardini y su fuerza enunciativa», en *Obras completas*, VI/2: *Jesús de Nazaret. Escritos de cristología*, BAC, Madrid, 2021, 690-712].
- «Kirche und Liturgie», en *Gesammelte Schriften*, VIII/1: *Kirche – Zeichnen unter den Völkern. Schriften zur Ekklesiologie und Ökumene*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2010, 157-177 [esp. «Iglesia y liturgia», en *Obras completas*, VIII/1: *Iglesia. Signo entre los pueblos. Escritos sobre eclesiología y ecumenismo*, BAC, Madrid, 2015, 120-140].
- BENEDICTO XVI, «Zum Eröffnungsband meiner Schriften», en *Gesammelte Schriften*, XI: *Theologie der Liturgie. Die sakramentale Begründung christlicher Existenz*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2008, 5-8 [esp. «Sobre el volumen inaugural de mis escritos», en *Obras completas*, XI: *Teología de la liturgia. La fundamentación sacramental de la existencia cristiana*, BAC, Madrid, 2012, XIII-XV].
- RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en *ibid.*, 27-194 [esp. «El espíritu de la liturgia», en *ibid.*, 1-135].
- «Die sakramentale Begründung christlicher Existenz», en *ibid.*, 197-214 [esp. «La fundamentación sacramental de la existencia cristiana», en *ibid.*, 139-152].
- «Zum Begriff des Sakraments», en *ibid.*, 215-232 [esp. «Sobre el concepto de sacramento», en *ibid.*, 2012, 153-166].
- «Von der Bedeutung des Sonntags für Beten und Leben des Christen», en *ibid.*, 235-257 [esp. «El significado del domingo para la oración y la vida del cristiano», en *ibid.*, 2012, 169-184].
- «Ist die Eucharistie ein Opfer?», en *ibid.*, 259-270 [esp. «¿Es la Eucaristía un sacrificio?», en *ibid.*, 185-194].

- «Das Problem der Transsubstantiation und die Frage nach dem Sinn der Eucharistie», en *ibid.*, 271-298 [esp. «El problema de la transustanciación y la cuestión del sentido de la eucaristía», en *ibid.*, 195-215].
- «Eucharistie – Mitte der Kirche», en *ibid.*, 305-358 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en *ibid.*, 223-264].
- «Gestalt und Gehalt der eucharistischen Feier», en *ibid.*, 359-382 [esp. «Forma y contenido de la celebración eucarística», en *ibid.*, 265-283].
- «Eucharistie und Mission», en *ibid.*, 397-423 [esp. «Eucaristía y misión», en *ibid.*, 295-315].
- «Eucharistie, Communio und Solidarität», en *ibid.*, 425-442 [esp. «Eucaristía, comunión y solidaridad», en *ibid.*, 317-330].
- «‘Auferbaut aus lebendigen Steinen’. Das Gotteshaus und die christliche Weise der Gottesverehrung», en *ibid.*, 443-461 [esp. «‘Construida con piedras vivas’. La casa de Dios y el modo cristiano de adorar a Dios», en *ibid.*, 331-344].
- «Zur Frage der Zelebrationsrichtung», en *ibid.*, 463-471 [esp. «Sobre la cuestión de la orientación en la celebración», en *ibid.*, 345-351].
- «Zur Frage der Verehrung und Sakralität der Eucharistie», en *ibid.*, 473-479 [esp. «Sobre la cuestión del culto y el carácter sagrado de la eucaristía», en *ibid.*, 353-357].
- «Was bedeutet Fronleichnam für mich? Drei Meditationen», en *ibid.*, 488-497 [esp. «¿Qué significa el Corpus Christi para mí? Tres meditaciones», en *ibid.*, 365-373].
- «Zur theologischen Grundlegung der Kirchenmusik», en *ibid.*, 501-526 [esp. «El fundamento teológico de la música sagrada», en *ibid.*, 375-394].
- «Das Welt – und Meenschenbild der Liturgie und sein Ausdruck in der Kirchenmusik», en *ibid.*, 527-547 [esp. «La imagen del mundo y del hombre propia de la liturgia y su expresión en la música de la Iglesia», en *ibid.*, 395-409].
- «‘Im Angesicht der Engel will ich dir singen’. Regensburger Tradition und Liturgiereform», en *ibid.*, 549-570 [esp. «‘Delante de los ángeles cantaré para ti’. La tradición de Ratisbona y la reforma litúrgica», en *ibid.*, 411-427].
- «‘Singt kunstvoll für Gott’. Biblische Vorgaben für die Kirchenmusik», en *ibid.*, 587-610 [esp. «‘Cantad a Dios con maestría’. Indicaciones bíblicas para la música sagrada», en *ibid.*, 441-455].
- «Liturgie – wandelbar oder unwandelbar? Fragen an Joseph Ratzinger», en *ibid.*, 613-626 [esp. «Liturgia: ¿mutable o inmutable? Preguntas a Joseph Ratzinger», en *ibid.*, 463-473].
- «Theologie der Liturgie», en *ibid.*, 639-656 [esp. «La teología de la liturgia», en *ibid.*, 483-496].
- «Bilanz und Perspektiven», en *ibid.*, 657-682 [esp. «Balance y perspectivas», en *ibid.*, 497-505].
- «40 Jahre Konstitution über die heilige Liturgie Rückblick und Vorblick», en *ibid.*, 695-711 [esp. «Cuarenta años de la Constitución sobre la sagrada liturgia. Retrospectiva y prospectiva», en *ibid.*, 511-523].

8.2. Textos en la versión alemana de *Gesammelte Schriften*

- RATZINGER, J., «Zum Personverständnis in der Theologie», en *Gesammelte Schriften*, III/1: *Der Gott des Glaubens und der Gott der Philosophen. Philosophische Vernunft – Kultur – Europa – Gesellschaft*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2020, 54-72 [esp. *Palabra en la Iglesia*, Sígueme, Salamanca, 1976, 165-180].
- «Der Gott des Glaubens und der Gott der Philosophen», en *ibid.*, 189-210 [esp. *El Dios de la fe y el Dios de los filósofos*, Encuentro, Madrid, 2006].
- «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungs Glaubens», en *Gesammelte Schriften*, V: *Herkunft und Bestimmung. Schöpfungslehre – Anthropologie – Mariologie*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2021, 33-98 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 1 ed., EDICEP, Valencia, 2001].
- «Glaube und Erfahrung», en *Gesammelte Schriften*, IX/1: *Glaube in Schrift und Tradition. Zur Theologischen Prinzipienlehre*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2016, 85-100 [esp. «Fe y experiencia», en *Teoría de los principios teológicos. Materiales para una teología fundamental*, Herder, Barcelona, 2005, 412-427].
- «Zur ‘Instruktion über die kirchliche Berufung des Theologen’», en *ibid.*, 689-707 [esp. *En torno a la «Instrucción sobre la vocación eclesial del teólogo»*].
- «Salz der Erde. Christentum und katholische Kirche im neuen Jahrtausend. Ein Gespräch mit Peter Seewald», en *Gesammelte Schriften*, XIII/1: *Im Gespräch mit der Zeit*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2016, 207-458 [esp. *La sal de la tierra. Cristianismo e Iglesia católica ante el nuevo milenio. Una conversación con Peter Seewald*, Palabra, Madrid, 2009].
- «Gott und die Welt», en *Gesammelte Schriften*, XIII/2: *Im Gespräch mit der Zeit*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2016, 461-838 [esp. *Dios y el mundo. Creer y vivir en nuestra época. Una conversación con Peter Seewald*, Círculo de Lectores: Galaxia de Gutenberg, Barcelona, 2002].
- «Licht der Welt», en *ibid.*, 841-985 [esp. *Luz del mundo. El Papa, la Iglesia y los signos de los tiempos. Una conversación con Peter Seewald*, Herder, Barcelona, 2010].
- «‘Gott ist Überfluss, weil er Liebe ist’, Honkong, 5. März 1993», en *Gesammelte Schriften*, XIV/1: *Predigten. Homilien – Ansprachen – Meditationem*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2019, 329-332 [esp. «‘Dios es exceso, porque Él es amor’, Hong Kong, a 5 de marzo de 1993»].
- «‘Die Sehnsucht der Schöpfung’, München, 23. März 1978», en *ibid.*, 381-385 [esp. «‘El deseo de la creación’, Múnich, a 23 de marzo de 1978»].
- «Das Licht des Lebens. Über das Geheimnis der Taufe, München, 15. April 1979», en *ibid.*, 449-453 [esp. «La luz de la vida. Sobre el misterio del bautismo, Múnich, a 15 de abril de 1979»].
- «‘Christ werden heißt, die Liebe erkennen’, Regensburg, 4. Juni 2000», en *ibid.*, 547-552 [esp. «‘Ser cristiano significa reconocer el amor’, Regensburg, a 4 de junio de 2000»].

- «Wollen, was Gott will. Seligsprechung von Josemaría Escrivá, Rom, 19. Juni 1992», en *Gesammelte Schriften*, XIV/3: *Predigten. Homilien – Ansprachen – Meditationem*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2019, 1431-1436 [esp. «Se identificó con la voluntad de Dios», en *Beatificación de Josemaría Escrivá, 17-V-1992: crónica y homilías*, Palabra, Madrid, 1993, 49-56].

8.3. *Textos disponibles fuera de la versión alemana y española de Gesammelte Schriften*

- RATZINGER, J., *Aus meinem Leben. Erinnerungen (1927-1977)*, Deutsche Verlags-Anstalt, München, 1998 [esp. *Mi vida. Recuerdos (1927-1977)*, 4 ed., Encuentro, Madrid, 2005].
- «Dejar obrar a Dios», *Istmo: revista del pensamiento actual*, 44 (2002) 54-55.
- «Homilía en la Misa *pro eligendo pontifice*», *AAS* 97 (2005) 685-689.
- «Mensaje inaugural del Cardenal Joseph Ratzinger», en BELDA, M., ESCUDERO, J., ILLANES, J. L. y O'CALLAGHAN, P. (dirs.), *Santidad y mundo. Actas del Simposio teológico de estudio en torno a las enseñanzas del beato Josemaría Escrivá*, EUNSA, Pamplona, 1996, 27-32.
- «Prólogo», en ID., *La fiesta de la fe: ensayo de teología litúrgica*, Desclee de Brouwer, Bilbao, 1999, 9-10.
- «Situación actual de la fe y la teología», *Humanitas* 6 (1997) 280-293.

9. MAGISTERIO PONTIFICIO DE BENEDICTO XVI

9.1. *Encíclicas*

- BENEDICTO XVI, «Carta Encíclica *Deus caritas est*», *AAS* 98 (2006) 217-252.
- «Carta Encíclica *Spe salvi*», *AAS* 99 (2007) 985-1027.
- «Carta Encíclica *Caritas in veritate*», *AAS* 101 (2009) 641-709.

9.2. *Exhortaciones apostólicas*

- BENEDICTO XVI, «Exhortación apostólica postsinodal *Sacramentum caritatis* sobre la Eucaristía fuente y culmen de la vida y de la misión de la Iglesia», *AAS* 99 (2007) 105-180.
- «Exhortación apostólica postsinodal *Verbum Domini* sobre la Palabra de Dios en la vida y en la misión de la Iglesia», *AAS* 102 (2010) 681-787.
- «Exhortación apostólica postsinodal *Africae munus* sobre la Iglesia en África al servicio de la reconciliación, la justicia y la paz», *AAS* 104 (2012) 239-314.

9.3. *Motu Proprio*

- BENEDICTO XVI, «Carta Apostólica en forma de Motu Proprio *Summorum Pontificum*», *AAS* 99 (2007) 777-781.
- «Carta Apostólica en forma de Motu Proprio *Porta fidei* con la que se convoca el Año de la fe», *AAS* 103 (2011) 723-724.

9.4. *Homilías*

- BENEDICTO XVI, «Homilía Santa Misa en la Capilla Sixtina al final del cónclave», *AAS* 97 (2005) 694-699.
- «Homilía Santa Misa en solemne inicio de pontificado», *ibid.*, 707-712.
- «Homilía Santa Misa en la toma de posesión de su cátedra», *ibid.*, 748-752.
- «Homilía de la Solemnidad de Pentecostés – Ordenación sacerdotal de diáconos de la diócesis de Roma», *ibid.*, 778-782.
- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y Procesión Eucarística», *ibid.*, 782-785.
- «Homilía Santa Misa, Visita pastoral a Bari para la clausura del XXIV Congreso Eucarístico Nacional», *ibid.*, 785-789.
- «Homilía de la Solemnidad de san Pedro y san Pablo», *ibid.*, 804-809.
- «Homilía de la Vigilia con los jóvenes en la explanada de Marienfeld», *ibid.*, 882-887.
- «Homilía Santa Misa en la explanada de Marienfeld – XX Jornada Mundial de la Juventud», *ibid.*, 887-892.
- «Homilía Santa Misa, XI Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos», *ibid.*, 946-949.
- «Homilía Santa Misa, Conclusión de la XI Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos y del Año de la Eucaristía y Canonización de cinco beatos», *ibid.*, 969-973.
- «Homilía Santa Misa, Solemne concelebración eucarística en el 40º aniversario de la clausura del Concilio Ecuménico Vaticano II», *AAS* 98 (2006) 14-19.
- «Homilía de la Fiesta de la Presentación del Señor – Jornada de la Vida Consagrada», *ibid.*, 117-120.
- «Homilía Santa Misa para los trabajadores», *ibid.*, 322-325.
- «Homilía Santa Misa, Concelebración eucarística en sufragio del difunto Sumo Pontífice Juan Pablo II», *ibid.*, 333-335.
- «Homilía del Domingo de Ramos – XXI Jornada Mundial de la Juventud», *ibid.*, 376-380.
- «Homilía de la Santa Misa crismal», *ibid.*, 380-385.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *ibid.*, 385-387.
- «Homilía Santa Misa, Ordenación sacerdotal de diáconos de la diócesis de Roma», *ibid.*, 441-445.

- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y Procesión Eucarística», *ibid.*, 512-515.
- «Homilía durante la Misa con los miembros de la Comisión Teológica Internacional», *ibid.*, 690-693.
- «Homilía Santa Misa en la plaza del Santuario de Altötting», *ibid.*, 715-719.
- «Homilía en la Solemnidad de Todos los Santos», *ibid.*, 801-803.
- «Homilía en la Fiesta del Bautismo del Señor», *AAS* 99 (2007) 65-68.
- «Homilía Santa Misa, Bendición e imposición de la ceniza en la Basílica de Santa Sabina», *ibid.*, 209-213.
- «Homilía de la Santa Misa crismal», *ibid.*, 228-232.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *ibid.*, 233-235.
- «Homilía de la Vigilia Pascual», *ibid.*, 327-330.
- «Homilía Santa Misa, Canonización del beato Fray Galvão en el Campo de Marte de São Paulo», *ibid.*, 420-424.
- «Homilía Santa Misa, Canonización de los beatos: Jorge Preca, Simón de Lipnica, Carlos de San Andrés Houben y María Eugenia de Jesús Milleret», *ibid.*, 654-657.
- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y procesión eucarística», *ibid.*, 658-661.
- «Celebración Eucarística en la Basílica Inferior de San Francisco de Asís», *ibid.*, 661-667.
- «Homilía Santa Misa en la catedral de San Esteban (Austria)», *ibid.*, 845-848.
- «Homilía Santa Misa, Concelebración de la Santa Misa con los nuevos Cardenales y entrega del anillo cardenalicio», *ibid.*, 1048-1052.
- «Homilía de la Fiesta del Bautismo del Señor», *AAS* 100 (2008) 64-67.
- «Homilía del Domingo de Ramos – XXIII Jornada Mundial de la Juventud», *ibid.*, 221-225.
- «Homilía de la Santa Misa crismal», *ibid.*, 228-232.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *ibid.*, 232-236.
- «Homilía de la Solemnidad san Pedro y san Pablo», *ibid.*, 459-464.
- «Homilía Santa Misa con los obispos australianos, con los seminaristas y con los novicios y las novicias. Consagración del nuevo altar en la catedral de Santa María (Sídney)», *ibid.*, 539-544.
- «Homilía de la Hora Tercia durante la primera Congregación general de la XII Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos», *ibid.*, 758-761.
- «Homilía Santa Misa por el Pontífice Pío XII en el 50º aniversario de su muerte», *ibid.*, 762-767.
- «Homilía de la Fiesta del Bautismo del Señor», *AAS* 101 (2009) 108-110.
- «Homilía del Domingo de Ramos – XXIV Jornada Mundial de la Juventud», *ibid.*, 349-353.
- «Homilía de la Santa Misa crismal», *ibid.*, 353-358.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *ibid.*, 358-363.

- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y Procesión Eucarística», *ibid.*, 580-583.
- «Homilía de la Solemnidad de los Apóstoles San Pedro y San Pablo – Primeras Vísperas de la Solemnidad y clausura del Año Paulino», *ibid.*, 591-596.
- «Homilía Santa Misa para la clausura de la II Asamblea especial para África del Sínodo de los Obispos», *ibid.*, 914-919.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *AAS* 102 (2010) 235-239.
- «Homilía de la Vigilia Pascual», *ibid.*, 272-275.
- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo», *ibid.*, 335-338.
- «Homilía Santa Misa, Viaje Apostólico a Chipre – Santa Misa con ocasión de la publicación del *Instrumentum Laboris* de la Asamblea especial para Oriente Próximo del Sínodo de los Obispos, Pabellón de Deportes Eleftheria (Nicosia)», *ibid.*, 373-376.
- «Homilía Santa Misa de Nochebuena», *AAS* 103 (2011) 17-21.
- «Homilía de la Solemnidad de la Epifanía del Señor», *ibid.*, 28-32.
- «Homilía de la Fiesta de la Presentación del Señor – Jornada de la Vida Consagrada», *ibid.*, 90-92.
- «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *ibid.*, 319-322.
- «Homilía de la Vigilia Pascual», *ibid.*, 323-327.
- «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo», *ibid.*, 462-465.
- «Homilía Santa Misa, Concelebración Eucarística al final del XXV Congreso Eucarístico Nacional Italiano en el astillero de Ancona», *ibid.*, 631-635.
- «Homilía Santa en la Plaza de la Revolución, La Habana», *AAS* 104 (2012) 322-326.
- «Homilía del Domingo de Ramos – XXVII Jornada Mundial de la Juventud», *ibid.*, 326-330.

9.5. Discursos

- BENEDICTO XVI, «Saludo de Su Santidad Benedicto XVI – Bendición Apostólica *Urbi et Orbi*», en *AAS* 97 (2005) 692-693.
- «A los participantes en la peregrinación de la diócesis de Verona», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, I, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2005, 193-195.
- «A los participantes en el Congreso eclesial de la diócesis de Roma sobre ‘Familia y comunidad cristiana: formación de la persona y transmisión de la fe’», *AAS* 97 (2005) 809-817.
- «Encuentro con el clero de la diócesis de Aosta», *ibid.*, 844-859.
- «A los obispos de la Conferencia Episcopal de Austria en visita *ad limina Apostolorum*», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, I, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2005, 750-754.

- «A los miembros de la Comisión Teológica Internacional», *AAS* 97 (2005) 1039-1041.
- «A los participantes en un encuentro organizado por el Consejo Pontificio *Cor Unum*», *AAS* 98 (2006) 130-132.
- «A los participantes en la Asamblea plenaria de la Congregación para la Doctrina de la Fe», *ibid.*, 254-257.
- «Al Clero de la Diócesis de Roma», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, II/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2006, 264-278.
- «Al primer grupo de obispos de Canadá, región eclesiástica de Quebec, en visita *ad limina Apostolorum*», en *ibid.*, 572-576.
- «Viaje apostólico a Múnich, Altötting y Ratisbona: Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona», *AAS* 98 (2006) 728-739.
- «Visita pastoral a Verona: Discurso a los participantes en el IV Congreso Eclesial Nacional italiano», *ibid.*, 804-815.
- «Palabras de saludo al final de la Celebración eucarística para los estudiantes universitarios de Roma», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, II/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2006, 849-851.
- «A los miembros del Consejo pastoral de la parroquia de Santa Felicidad e Hijos, mártires, al final de la Celebración Eucarística», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, III/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2007, 564-566.
- «Viaje Apostólico a Brasil: Encuentro y celebración de las Vísperas con los obispos de Brasil en la Catedral da Sé (São Paulo)», *AAS* 99 (2007) 425-433.
- «Encuentro con el clero de las diócesis de Belluno-Feltre y de Treviso en Auronzo di Cadore», *ibid.*, 710-730.
- «Encuentro con los párrocos, sacerdotes y diáconos de Roma», *AAS* 100 (2008) 139-162.
- «Viaje apostólico a Estados Unidos: Encuentro con los jóvenes discapacitados en el Seminario de San José de Nueva York», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, IV/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2008, 644-645.
- «A los obispos de Malasia, Brunei y Singapur en visita *ad limina Apostolorum*», en *ibid.*, 957-960.
- «A los obispos de la Conferencia Episcopal de Pakistán en visita *ad limina Apostolorum*», en *ibid.*, 1031-1034.
- «Encuentro con el clero de la diócesis de Bolzano-Bressanone (Catedral de Bressanone)», *AAS* 100 (2008) 625-641.
- «Encuentro con los párrocos, sacerdotes y diáconos de Roma», *AAS* 101 (2009) 181-202.
- «A la primera Congregación general de la II Asamblea especial para África del Sínodo de los Obispos», *ibid.*, 920-924.
- «Visita al Seminario Romano Mayor en la Fiesta de la Virgen de la Confianza», *AAS* 102 (2010) 147-154.

- «Encuentro con los jóvenes de Roma y del Lacio como preparación para la Jornada Mundial de la Juventud», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VI/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2010, 408-413.
- «Vigilia con ocasión del Encuentro internacional de los sacerdotes», *AAS* 102 (2010) 397-406.
- «Visita pastoral a Ancona para la clausura del XXV Congreso Eucarístico Nacional: Encuentro con los novios en la Plaza del Plebiscito (Ancona)», *AAS* 103 (2011) 652-655.
- «A los miembros de la Comisión Teológica Internacional», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VII/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2011, 830-833.
- «A la Comunidad del Almo Colegio Capranica de Roma», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VIII/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2012, 87-90.
- «Visita al Seminario Romano Mayor con motivo de la Fiesta de la Virgen de la Confianza», en *ibid.*, 184-190.
- «Visita pastoral a la Archidiócesis de Milán: Encuentro con los confirmandos en el Estadio «Meazza» de San Siro», en *ibid.*, 677-680.
- «*Declaratio* (11 de febrero de 2013)», *AAS* 105 (2013) 239-240.
- «Encuentro con los párrocos y el clero de la diócesis de Roma», *ibid.*, 283-294.

9.6. Audiencias generales

- BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 8 de junio de 2005: Grandes son las obras del Señor (Salmo 110)», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, I, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2005, 209-215.
- «Audiencia general del 9 de agosto de 2006: Juan, el teólogo», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, II/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2006, 108-115.
 - «Audiencia general del 14 de marzo de 2007: San Ignacio de Antioquía», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, III/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2007, 498-506.
 - «Audiencia general del 18 de abril de 2007: Clemente de Alejandría», en *ibid.*, 683-690.
 - «Audiencia general del 27 de febrero de 2008: San Agustín. 5 – Las conversiones», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, IV/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2008, 320-329.
 - «Audiencia general del 26 de noviembre de 2008: San Pablo. 14 – La doctrina de la justificación. De la fe a las obras», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, IV/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2008, 712-718.
 - «Audiencia general del 17 de diciembre de 2008: La santa Navidad, fiesta universal», en *ibid.*, 847-853.

- «Audiencia general del 7 de enero de 2009: San Pablo. 17 – El culto espiritual», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, V/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2008, 26-33.
- «Audiencia general del 24 de junio de 2009: Año sacerdotal», en *ibid.*, 1059-1067.
- «Audiencia general del 1 de julio de 2009: Año sacerdotal, 2», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, V/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2009, 1-8.
- «Audiencia general del 24 de marzo de 2010: San Alberto Magno», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VI/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2010, 395-403.
- «Audiencia general del 5 de mayo de 2010: *Munus sanctificandi*», en *ibid.*, 630-640.
- «Audiencia general del 13 de abril de 2011: La santidad», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VII/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2011, 449-460.
- «Audiencia general del 11 de enero de 2012 – La oración de Jesús en la Última Cena», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VIII/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2012, 54-61.
- «Audiencia general del 25 de enero de 2012 – La oración en la hora de Jesús», en *ibid.*, 111-118.
- «Audiencia general del 16 de mayo de 2012 – La oración en las Cartas de san Pablo», en *ibid.*, 594-603.
- «Audiencia general del 26 de septiembre de 2012 – La Liturgia, escuela de oración: el Señor mismo nos enseña a rezar», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VIII/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2012, 309-320.
- «Audiencia general del 12 de diciembre de 2012: El Año de la fe. Las etapas de la Revelación», en *ibid.*, 745-752.
- «Audiencia general del 16 de enero de 2013: Jesucristo, ‘mediador y plenitud de toda la revelación’», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, IX, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2013, 80-87.

9.7. *Ángelus/Regina Caeli*

- BENEDICTO XVI, «Ángelus, 7 de agosto de 2005», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, I, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2005, 381-383.
- «Ángelus, 18 de junio de 2006», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, II/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2006, 809-812.
- «Ángelus, 20 de agosto de 2006», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, II/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2006, 141-144.
- «Ángelus, 26 de noviembre de 2006», en *ibid.*, 685-689.
- «Ángelus del 28 de enero de 2007», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, III/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2007, 129-134.

- «Ángelus del 4 de marzo de 2007», en *ibid.*, 469-473.
- «Ángelus del 1 de julio de 2007», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, III/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2007, 1-4.
- «Ángelus, 9 de noviembre de 2008», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, IV/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2008, 643-648.
- «Ángelus, 21 de diciembre de 2008, IV Domingo de Adviento», en *ibid.*, 906-909.
- «Regina Caeli, 12 de mayo de 2009 – Jerusalén», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, V/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2009, 801-804.
- «Ángelus, 7 de junio de 2009, Solemnidad de la Santísima Trinidad», en *ibid.*, 977-980.
- «Ángelus, 14 de junio de 2009», en *ibid.*, 1001-1005.
- «Ángelus, 31 de enero de 2010», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VI/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2010, 138-143.
- «Ángelus, 27 de marzo de 2011», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VII/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2011, 389-394.
- «Ángelus, 11 de marzo de 2012», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VIII/1, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2012, 290-294.
- «Ángelus, 19 de agosto de 2012», en *Insegnamenti di Benedetto XVI*, VIII/2, Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2012, 95-98.
- «Ángelus, 4 de noviembre de 2012», en *ibid.*, 533-536.

10. OBRAS PUBLICADOS DESPUÉS DE LA RENUNCIA

- BENEDICTO XVI, «Il sacerdozio cattolico», en *Che cos'è il cristianesimo. Quasi un testamento spirituale*, Mondadori, Milano, 2023, 96-122 [esp. «El sacerdocio católico», en SARAH, R. y JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI, *Desde lo más hondo de nuestros corazones*, Palabra, Madrid, 2020, 31-71].
- *Letzte Gespräche. Mit Peter Seewald*, Droemer, München, 2016 [esp. *Últimas conversaciones. Con Peter Seewald*, Mensajero, Bilbao, 2016].
- «Teologia della liturgia», en *Che cos'è il cristianesimo. Quasi un testamento spirituale*, Mondadori, Milano, 2023, 44-45.

11. OBRAS DE SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ DE BALAGUER

11.1. *Textos publicados en Obras completas*

- ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., *Obras completas*, I/1: *Camino. Edición crítico-histórica preparada por Pedro Rodríguez*, Rialp, Madrid, 2002.

- *Obras completas*, I/2: *Santo Rosario. Edición crítico-histórica preparada por Pedro Rodríguez (dir.), Constantino Ánchel y Javier Sesé*, Rialp, Madrid, 2010.
- *Obras completas*, I/3: *Conversaciones con Monseñor Escrivá de Balaguer. Edición crítico-histórica preparada por José Luis Illanes y Alfredo Méndiz*, Rialp, Madrid, 2012.
- *Obras completas*, I/4: *Es Cristo que pasa. Edición crítico-histórica preparada por Antonio Aranda*, Rialp, Madrid, 2013.
- *Obras completas*, I/5: *La Abadesa de las Huelgas. Edición crítico-histórica preparada por María Blanco y María del Mar Martín*, Rialp, Madrid, 2016.
- *Obras completas*, I/6: *Amigos de Dios. Edición crítico-histórica preparada por Antonio Aranda*, Rialp, Madrid, 2019.
- «El fin sobrenatural de la Iglesia», en *Obras completas*, I/8: *Escritos varios. Edición crítico-histórica preparada por Philip Goyret, Fernando Puig y Alfredo Méndiz*, Rialp, Madrid, 2018, 33-51.
- «Lealtad a la Iglesia», en *ibid.*, 53-74.
- «Sacerdote para la eternidad», en *ibid.*, 91-107.
- «Carta n.º 1, 24.03.1930», en *Obras completas*, II/2,1: *Cartas I. Edición crítica y anotada, preparada por Luis Cano*, Rialp, Madrid, 2020, 55-77.
- «Carta n.º 2, 24.03.1931», en *ibid.*, 89-154.
- «Carta n.º 3, 09.01.1932», en *ibid.*, 161-251.
- «Carta n.º 4, 16.07.1933», en *ibid.*, 257-290.
- «Carta n.º 5, 02.10.1939», en *Obras completas*, II/2,2: *Cartas II. Edición crítica y anotada, preparada por Luis Cano*, Rialp, Madrid, 2022, 17-50.
- «Carta n.º 6, 11.03.1940», en *ibid.*, 57-120.
- «Carta n.º 7, 24.10.1942», en *ibid.*, 125-184.
- «Carta n.º 8, 31.05.1943», en *ibid.*, 191-227.
- «San José, nuestro Padre y Señor (19 de marzo de 1968)», en *Obras completas*, V/1: *En diálogo con el Señor. Textos de la predicación oral. Edición crítico-histórica preparada por Luis Cano y Francesc Castells, con la colaboración de José Antonio Loarte*, Rialp, Madrid, 2017, 247-258.
- «Ahora que comienza el año (diciembre de 1970)», en *ibid.*, 282-290.
- «Tiempo de reparar», en *ibid.*, 319-333.

11.2. *Textos publicados fuera de Obras completas*

- ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., «Valor educativo y pedagógico de la libertad (Roma, 21.11.1965)», en *Josemaría Escrivá de Balaguer y la universidad*, EUNSA, Pamplona, 1993, 79-84.
- «El compromiso de la verdad (Pamplona, 09.05.1974)», en *ibid.*, 105-110.
- *Vía Crucis*, 2 ed., Rialp, Madrid, 1981.
- *Surco*, 3 ed., Rialp, Madrid, 1986.
- *Forja*, 3 ed., Rialp, Madrid, 1987.

11.3. *Textos pendientes*

11.3.1. Cartas

- ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., «Carta 02.02.1945, n. 11», cit. en GARCÍA IBÁÑEZ, Á., «La Santa Misa, centro y raíz de la vida del cristiano», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 15 (1999) 160.
- «Carta 02.02.1945, n. 12», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I, Rialp, Madrid, 2010, 391.
- «Carta 06.05.1945, n. 27», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, III, Rialp, Madrid, 2013, 109.
- «Carta 15.10.1948, n. 41», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I, Rialp, Madrid, 2010, 428.
- «Carta 15.10.1948, n. 6», cit. en ARANDA, A., *El hecho teológico y pastoral del Opus Dei. Una indicación en las fuentes fundacionales*, EUNSA, Pamplona, 2020, 144.
- «Carta 06.05.1949, n. 58», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, III, Rialp, Madrid, 2013, 194.
- «Carta 14.02.1950, n. 4», cit. en ARANDA, A., *El hecho teológico y pastoral del Opus Dei. Una indicación en las fuentes fundacionales*, EUNSA, Pamplona, 2020, 144.
- «Carta 19.03.1954, n. 8», cit. en GONZÁLEZ-AYESTA, C., «El trabajo como una Misa. Reflexiones sobre la participación de los laicos en el *munus sacerdotale* en los escritos del Fundador del Opus Dei», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 26 (2010) 219.
- «Carta 19.03.1954, n. 10», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, III, Rialp, Madrid, 2013, 73.
- «Carta 25.01.1961, n. 41», cit. en *ibid.*, 246.
- «Carta 25.01.1961, n. 53», cit. en *ibid.*, 127.
- «Carta 19.03.1967, n. 3», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I, Rialp, Madrid, 2010, 119.
- «Carta 19.03.1967, n. 93», cit. en *ibid.*, 133.

11.3.2. Apuntes

- ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., «Apuntes íntimos, 10.03.1931, n. 172», cit. en ARANDA, A., *El hecho teológico y pastoral del Opus Dei. Una indicación en las fuentes fundacionales*, EUNSA, Pamplona, 2020, 44.

- «Apuntes íntimos, 15.07.1931, n. 206», cit. en *ibid.*, 45.
- «Apuntes íntimos, 14.11.1931, n. 391», cit. en *ibid.*, 45.
- «Apuntes íntimos, 29.11.1931, n. 431», cit. en *Obras completas, I/1: Camino. Edición crítico-histórica preparada por Pedro Rodríguez*, Rialp, Madrid, 2002, com/523, 657.
- «Apuntes íntimos, 26.10.1938, n. 1590», cit. en *ibid.*, com/528, 657.
- «Apuntes de la predicación, 27.05.1962 [AGP, P01 II-1969, p. 11]», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, III, Rialp, Madrid, 2013, 206.
- «Apuntes de una meditación, 27.10.1963 [AGP, P01, XI-1975, p. 13]», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I, 2010, Rialp, Madrid, 2013, 426-427.
- «Apuntes de la predicación, 30.10.1964 [AGP, P01, VII-1967, p. 13-14]», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, II, Rialp, Madrid, 2017, 197.
- «AGP, sec A, leg 50-4, carp 5, exp 4, ficha 35», cit. en *Obras completas, I/1: Camino. Edición crítico-histórica preparada por Pedro Rodríguez*, Rialp, Madrid, 2002, com/528, 657.

11.3.3. Instrucciones

- ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., «Instrucción, 01.04.1934, n. 1», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, III, Rialp, Madrid, 2013, 203.
- «Instrucción, 01.04.1934, n. 3», cit. en *ibid.*, 204.
- «Instrucción, 19.03.1934, n. 35», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I, Rialp, Madrid, 2010, 247.
- «Instrucción, mayo 1935/septiembre 1950, n. 28», cit. en BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, II, Rialp, Madrid, 2011, 24.

12. BIBLIOGRAFÍA SECUNDARIA

- ACLOQUE, S., «Zur Einheit von Systematischer und Praktischer Theologie bei Joseph Ratzinger/Benedikt XVI», *Mitteilungen Institut Papst Benedikt XVI*. 14 (2021) 65-76.
- ADAME GODDARD, J., «Contenido y significado de la vida cotidiana en los escritos del Beato Josemaría Escrivá», en FARO, G. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana*, IV: *Lavoro e vita quotidiana*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2003, 181-194.

- ADINOLFI, M., *Il sacerdozio comune dei fedeli*, Antonianum, Roma, 1983.
- ALVIAR, J. J., «Paralelismo y divergencias entre la encíclica *Spe salvi* y escritos anteriores de Joseph Ratzinger», *Scripta Theologica* 54 (2022) 671-695.
- ALVIRA, R., «Hacer Cristo al mundo», en O'CALLAGHAN, P. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana*, V/1: *Figli di Dio nella Chiesa*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 37-43.
- ARANDA, A., «El cristiano, *alter Christus*, *ipse Christus* en el pensamiento del Beato Josemaría Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 26 (1994) 513-570.
- ARANDA, A., «La teología y la experiencia espiritual de los santos. En torno a la enseñanza de san Josemaría Escrivá», *Scripta Theologica* 43 (2011) 31-58.
- ARANDA, A., «El trabajo de Cristo en Nazaret. Diversas claves de lectura teológica», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work». Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017*, III/5: *Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 159-182.
- ARANDA, A., «Identidad cristiana y configuración del mundo. La fuerza configuradora de la secularidad y del trabajo santificado», en *La grandezza della vita quotidiana*, I: *Vocazione e missione del cristiano in mezzo al mondo*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2002, 175-198.
- ARANDA, A., *El hecho teológico y pastoral del Opus Dei. Una indicación en las fuentes fundacionales*, EUNSA, Pamplona, 2020.
- ARANDA, G., «Gen 1-3 en las homilías del Beato Josemaría Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 24 (1992) 895-919.
- ARELLANO CATALÁN, J., «Espíritu de abandono y vida de infancia espiritual», en MORALES MARÍN, J. (ed.), *Estudios sobre Camino*: colección de estudios, Rialp, Madrid, 1988, 113-172.
- ARNOLD, J., «'Nüchterne Trunkenheit' in *liturgicis* – eine evangelische Antwort auf Joseph Ratzingers *Theologie der Liturgie*», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 2 (2009) 82-104.
- AROCENA, F. M., «El *sacrum* de la Eucaristía», *Scripta Theologica* 38 (2006) 147-163.
- AROCENA, F. M., «*Logiké latreía*. La dimensión cultural del existencial cristiano», en DOMÍNGUEZ PRIETO, P., PÉREZ-SOBA, J. J., GARCÍA DE LA CUERDA, A. y CASTAÑO FÉLIX, Á. (eds.), *En la escuela del Logos. A Pablo Domínguez «in memoriam». La fecundidad de una amistad. Testimonios y artículos en memoria de Pablo Domínguez*, Facultad de Teología San Dámaso, Madrid, 2010, 263-271.
- AROCENA, F. M., «Misterio, celebración, vida en las tradiciones alejandrina y antioquena», *Scripta Theologica* 38 (2006) 1071-1083.
- AROCENA, F. M., *El altar cristiano*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona, 2006.
- AROCENA, F. M., *Liturgia y vida. Lo cotidiano como lugar del culto espiritual*, Palabra, Madrid, 2011.
- AROCENA, F. M., *Teología litúrgica. Una introducción*, Palabra, Madrid, 2017.

- AUER, J. y RATZINGER, J., *Kleine Katolische Dogmatik*, VI: *Das Mysterium der Eucharistie*, Friedrich Pustet, Regensburg, 1971.
- AZNAR SALA, J., «La condición personal del Dios de la revelación», *Revista Iberoamericana de Teología* 16 (2020), 11-41.
- BARBA, M., «*Ars celebrandi* y presidencia litúrgica», *Phase* 56 (2016) 245-270.
- BARRIO-MAESTRE, J. M., «Circularidad fe-razón en Joseph Ratzinger/Benedicto XVI», *Pensamiento y Cultura* 16 (2013) 167-201.
- BEAUDUIN, L., *La piedad de la Iglesia*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona, 1996.
- BECKER, K. M., «Säkulare Spiritualität», en BECKER, K. M. y EBERLE, J. (Hg.), *Die Welt – eine Leidenschaft. Charme und Charisma des Seligen Josemaría Escrivá*, EOS Verlag, St. Ottilien, 1993, 55-73.
- BELCHER, K. H., «The Feast of Peace: The Eucharist as a Sacrifice and a Meal in Benedict XVI's Theology», en CAVADINI, J. C. (ed.), *Explorations in the Theology of Benedict XVI*, University of Notre Dame, Notre Dame, 2012, 254-275.
- BELDA, M. y SESÉ, J., *La «cuestión mística»*. Estudio histórico-teológico de una controversia, EUNSA, Pamplona, 1998.
- BERGLAR, P., *Opus Dei. Vida y obra del fundador Josemaría Escrivá de Balaguer*, 6 ed., Rialp, Madrid, 2002.
- BERMÚDEZ MERIZALDE, C., «Dos perspectivas sobre el trabajo profesional, una mirada comparativa: Martín Lutero y Josemaría Escrivá», en FERRARI, M. A. (ed.), *Atti del Convegno «The Heart of Work»*. Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, I/5: *Prospettive sul lavoro. Percorsi interdisciplinari*, EDUSC, Roma, 2018, 111-124.
- BERNAL, S., *Mons. Josemaría Escrivá de Balaguer. Apuntes sobre la vida del Fundador del Opus Dei*, 3 ed., Rialp, Madrid, 1976.
- BERNARD, C. A., *Teología espiritual. Hacia la plenitud de la vida en el Espíritu*, Sígueme, Salamanca, 2007.
- BEYGA, P., «Prayer towards the East in the thought of Joseph Ratzinger/Benedict XVI. The twentieth anniversary of *The Spirit of the Liturgy*», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 13 (2020) 59-67.
- BLANCO SARTO, P., «Amor, caridad y santidad. Una «lectura transversal» de la encíclica *Deus caritas est* de Benedicto XVI», *Scripta Theologica* 38 (2006) 1041-1068.
- BLANCO SARTO, P., «Benedicto XVI ¿Un pensador posmoderno? El pensamiento de Joseph Ratzinger», *Límite. Revista Interdisciplinaria de Filosofía y Psicología* 9 (2014) 35-63.
- BLANCO SARTO, P., «Cena, sacrificio y resurrección. La Eucaristía en los escritos de Joseph Ratzinger», *Liturgia y espiritualidad* 38 (2007) 482-490.
- BLANCO SARTO, P., «El rostro de la fe y de la Iglesia. La teología de la liturgia en Joseph Ratzinger», *Revista española de Teología* 71 (2011) 49-77.
- BLANCO SARTO, P., «Fe, razón y amor. Los discursos de Ratisbona», *Scripta Theologica* 39 (2007) 767-782.

- BLANCO SARTO, P., «Iglesia, Eucaristía y Presencia real. La Eucaristía en los escritos de Joseph Ratzinger», *Liturgia y espiritualidad* 38 (2007) 415-429.
- BLANCO SARTO, P., «La Eucaristía en el actual diálogo católico-luterano», *Diálogo Ecuménico* 42 (2007) 257-298.
- BLANCO SARTO, P., «La teología de Joseph Ratzinger. Temas centrales», *Revista Catalana de Teologia* 36 (2011) 257-281.
- BLANCO SARTO, P., «Liturgia y Eucaristía en la obra de Joseph Ratzinger», *Scripta Theologica* 38 (2006) 103-130.
- BLANCO SARTO, P., «Logos and Dia-Logos: Faith, Reason, (and Love) According to Joseph Ratzinger», *Anglican Theological Review* 92 (2010) 499-509.
- BLANCO SARTO, P., «Logos. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», *Límite. Revista Interdisciplinaria de Filosofía y Psicología* 1 (2006) 57-86.
- BLANCO SARTO, P., «Un confronto temerario. Sacerdozio comune e ministeriale in Lutero e in Escrivá», en FERRARI, M. A. (ed.), *Atti del Convegno «The Heart of Work». Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, I/5: Prospettive sul lavoro. Percorsi interdisciplinari*, EDUSC, Roma, 2018, 93-110.
- BLANCO SARTO, P., *Benedicto XVI. El Papa alemán*, Planeta, Barcelona, 2010.
- BLANCO SARTO, P., *Benedicto XVI. La biografía*, San Pablo, Madrid, 2019.
- BLANCO SARTO, P., *Joseph Ratzinger: razón y cristianismo*, Rialp, Madrid, 2005.
- BLANCO SARTO, P., *La cena del Señor. La Eucaristía en el diálogo católico-luterano después del Concilio Vaticano II*, EUNSA, Pamplona, 2009.
- BLANCO SARTO, P., *La Teología de Joseph Ratzinger. Una introducción*, Palabra, Madrid, 2011.
- BOSCH, V., *Santificar el mundo desde dentro. Curso de espiritualidad laical*, BAC, Madrid, 2017.
- BRÜSKE, G., «Spiel oder Anbetung? Romano Guardini und Joseph Ratzinger über den Sinn der Liturgie», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 91-110.
- BURGGRAF, J., «La misión del cristiano y el misterio de unidad según las enseñanzas del Beato Josemaría Escrivá», en O'CALLAGHAN, P. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana, V/1: Figli di Dio nella Chiesa*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 213-227.
- BURKHART, E. y LÓPEZ, J., *Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual*, I-III, Rialp, Madrid, 2010-2017.
- CAMPAGNOLI, L., *Il sacerdozio comune dei battezzati. Bilancio storico e prospettive future*, Edizioni AdP, Roma, 2007.
- CAPUCCI, A., «San Josemaría e il beato Ildefonso Schuster (1948-1954)», *Studia et Documenta. Rivista dell'Istituto Storico San Josemaría Escrivá* 4 (2010) 215-254.
- CARBAJOSA, I., «Jesucristo, cumplimiento de la historia de Israel», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 41-67.

- CARDÓ SORIA, D., *La fe en el pensamiento de Joseph Ratzinger. Un estudio desde «Introducción al cristianismo»*, EUNSA, Pamplona, 2013.
- CARDONA, C., «La clave de Forja», en GARRIDO GALLARDO, M. Á. (ed.), *La obra literaria de Josemaría Escrivá*, EUNSA, Pamplona, 2002, 139-150.
- CARDONA, C., *Metafísica del bien y del mal*, EUNSA, Pamplona, 1987.
- CASEL, O., «Die Λογική θυσία der antiken Mystik in christlich-liturgischer Umdeutung», *Jahrbuch für Liturgiewissenschaft* 4 (1924) 37-47.
- CASEL, O., *El misterio del culto en el cristianismo*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona, 2001.
- CATTANEO, A., «Alma sacerdotal y mentalidad laical. La relevancia eclesiológica de una expresión del Beato Josemaría Escrivá», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 18 (2002) 164-182.
- CEJAS, J. M., *Vida del Beato Josemaría*, Rialp, Madrid, 1992.
- CHENU, M.-D., *Espiritualidad del trabajo*, Atlántida, Barcelona, 1945.
- CHENU, M.-D., *Pour une théologie du travail*, Éditions du Seuil, Paris, 1965 [esp. *Hacia una Teología del trabajo*, Estela, Barcelona, 1965].
- CHIRINOS, M. P., «Lutero y san Josemaría: convergencias y divergencias para un diálogo», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work». Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, III/5: Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 183-196.
- CHOZA, J. y GUTIÉRREZ AGUILAR, A. M., «Espíritus, escrituras y culto espiritual en la Antigüedad», *Contrastes: revista internacional de filosofía* 24 (2019) 115-132.
- CONGAR, Y. M.-J., *Jalons pour une théologie du laïcat*, Les Éditions du Cerf, Paris, 1953 [esp. *Jalones para una teología del laicado*, Estela, Barcelona, 1961].
- CONGAR, Y. M.-J., *Jean Puyo interroge le Père Congar. Une vie pour la vérité*, Le Centurion, Paris, 1975.
- CRIMELLA, M., «Λογική λατρεία (Rom 12:1). The Pauline Idea of Worship between the Hebrew and Hellenistic Worlds», *Verbum Vitae* 39 (2021) 791-806.
- DABIN, P., *Le sacerdoce royal des fidèles dans la tradition ancienne et moderne*, L'Édition Universelle, Bruxelles, 1950.
- DE GÁAL, E., *The Theology of Pope Benedict XVI. The Christocentric Shift*, Palgrave Macmillan, New York, 2010.
- DEL PORTILLO, Á., «Sacerdotes para una nueva evangelización», *Scripta Theologica* 22 (1990) 323-345.
- DEL PORTILLO, Á., *Entrevista sobre el fundador del Opus Dei*, Rialp, Madrid, 1993.
- DERVILLE, G., «La liturgia del trabajo. «Levantado de la tierra, atraeré a todos hacia mí» (Jn 12, 32) en la experiencia de san Josemaría Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 38 (2006) 821-854.
- DÍEZ BARROSO, S., «*Actuosa Participatio* en el Concilio Vaticano II y en su alfoz», *Estudio Agustiniiano* 48 (2003) 539-575.
- DOLZ, M., *San Josemaría Escrivá*, Rialp, Madrid, 2011.

- DRISCOLL, J., «Romans 12:1 *Loghiké Latreia* as the Foundation of Authentic Christian Worship», *PATH* 8 (2009) 131-142.
- DRISCOLL, J., «Worship in the Spirit of *Logos*: Romans 12:1-2 and the Source and Summit of Christian Life», *Letter and Spirit* 5 (2009) 77-101.
- ECHEVARRÍA, J., «Maestro, sacerdote, padre. Perfil humano y sobrenatural del Beato Josemaría Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 34 (2002) 573-597.
- ECHEVARRÍA, J., *Vivir la Santa Misa*, Rialp, Madrid, 2010.
- El cardenal Ratzinger en la Universidad de Navarra. Discursos, coloquios y encuentros. Crónica de cinco días, 30 de enero a 3 de febrero de 1998*, Facultad de Teología, Universidad de Navarra, Pamplona, 1998.
- FABRO, C., «El primado existencial de la libertad», *Scripta Theologica* 13 (1981) 323-337.
- FERNÁNDEZ, A., *Sacerdocio común y sacerdocio ministerial. Un problema teológico*, Aldecoa, Burgos, 1979.
- FERNÁNDEZ, P., «Del *ars celebrandi* a la *actuosa participatio*. Formación litúrgica en la escuela de Benedicto XVI», *Liturgia y espiritualidad* 41 (2010) 605-612.
- FERRARA, R., «La novedad y unidad del amor de Dios (DCE 1, 9-11)», *Teología* 92 (2007) 105-126.
- FERRER, J., *Almas de Eucaristía. Reflexiones teológicas sobre el dignificado de esta expresión en san Josemaría Escrivá*, Palabra, Madrid, 2004.
- FITTE, H., «Il pensiero teologico sul lavoro umano: il Concilio Vaticano II, Giovanni Paolo II, e il Beato Josemaría Escrivá», *Annales Theologici* 15 (2001) 117-159.
- FITTE, H., «La experiencia y la teología de la vida ordinaria. Comentario a la enseñanza del Beato Josemaría Escrivá», en ILLANES, J. L., VILLAR, J. R., MUÑOZ R., TRIGO, T. y FLANDES, E. (dirs.), *El cristiano en el mundo. En el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá (1902-2002)*, XXIII Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2003, 289-303.
- FLORES, J. J., «Joseph Ratzinger y la liturgia», *Communio* [ed. española] 7 (2007) 139-159.
- FOSBERY, A. E., «Comentario a la Encíclica de Benedicto XVI: *Deus Caritas est* sobre el amor cristiano», *In Itinere*. Revista Digital de Estudios Humanísticos de la Universidad FASTA 1 (2011) 114-121.
- FRANCISCO, «Prefacio», en RATZINGER, J./BENEDICTO XVI, *Enseñar y aprender el amor de Dios*. Con ocasión del 65.º aniversario de la ordenación sacerdotal del Papa emérito, BAC, Madrid, 2016, 11-15.
- GALLARDO GONZÁLEZ, S. y GÓMEZ DE PEDRO, E., «Verdad moral y verdad teórica. El lugar de la voluntad en el conocimiento», *SCIO* 7 (2011) 51-76.
- GARCÍA IBÁÑEZ, Á., «La Santa Misa, centro y raíz de la vida del cristiano», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 15 (1999) 148-165.
- GARCÍA, C., «La «cuestión mística» y la escuela carmelitana», en *Teresianum* 52 (2001) 141-167.

- GARCÍA-MORENO, A., «Aspectos de la libertad en los escritos de San Josemaría Escrivá», en ILLANES, J. L., VILLAR, J. R., MUÑOZ R., TRIGO, T. y FLANDES, E. (dirs.), *El cristiano en el mundo. En el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá (1902-2002)*, XXIII Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2003, 393-406.
- GARRIDO BONAÑO, M., *Grandes maestros y promotores del movimiento litúrgico*, BAC, Madrid, 2008.
- GELABERT BALLESTER, M., «Creados desde y para el amor», *VERITAS* 2 (2007) 9-24.
- GERHARDS, A., «Himmlische Liturgie – vernunftgemäßer Gottesdienst. Eine Relecture von *Sacrosanctum Concilium* 8 im Licht der liturgischen Theologie Erik Petersons», en CARONELLO, G. (Hg.), *Erik Peterson. Die theologische Präsenz eines Outsiders*, Duncker & Humblot, Berlin, 2012, 459-474.
- GERHARDS, A., «Vom jüdischen zum christlichen Gotteshaus? Gestaltwerdung des christlichen Liturgie-Raumes», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 111-136.
- GERL-FALKOVITZ, H.-B., «The Christian as a «Son in the Son». Michel Henry and Josemaría Escrivá Compared», en O'CALLAGHAN, P. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana*, V/1: *Figli di Dio nella Chiesa*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 27-35.
- GIMENO GRANERO, J. C., «El culto agradable a Dios», *ibid.*, 367-386.
- GONZÁLEZ BERNAL, E., «La pedagogía patristica: aportes a la transmisión del saber teológico», *Revista Albertus Magnus* 4 (2013) 191-210.
- GONZÁLEZ GULLÓN, J. L. y COVERDALE, J. F., *Historia del Opus Dei*, Rialp, Madrid, 2022.
- GONZÁLEZ GULLÓN, J. L., ««Levantar la cruz». Fundamentos bíblicos para la inteligencia de la exaltación divina en el beato Josemaría», en ILLANES, J. L., VILLAR, J. R., MUÑOZ R., TRIGO, T. y FLANDES, E. (dirs.), *El cristiano en el mundo. En el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá (1902-2002)*, XXIII Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2003, 501-510.
- GONZÁLEZ-AYESTA, C., «El trabajo como una Misa. Reflexiones sobre la participación de los laicos en el *munus sacerdotale* en los escritos del Fundador del Opus Dei», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 26 (2010) 200-221.
- GONZÁLEZ-SIMANCAS LACASA, J., «San Josemaría Escrivá entre los enfermos de Madrid (1927-1931)», *Studia et Documenta. Rivista dell'Istituto Storico san Josemaría Escrivá* 2 (2008) 147-203.
- GREGUR, J., «Fleischwerdung des Wortes – Wortwedung des Fleisches. Liturgie als *logiké latreía* bei Joseph Ratzinger», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-*

- gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 46-75.
- GUARDINI, R., *Besinnung vor der Feier der heiligen Messe. Zweiter Teil: Die Messe als Ganzes*, Matthias-Grünewald-Verlag, Mainz, 1939 [esp. *Preparación para la celebración de la santa Misa*, San Pablo, Buenos Aires, 2010].
- GUARDINI, R., *Vom Geist der Liturgie*, Herder, Freiburg, 1983 [esp. *El espíritu de la liturgia*, Araluce, Barcelona, 1946].
- GUERRIERO, E., *Servitore di Dio e dell'umanità. La biografia di Benedetto XVI*, Mondadori, Milano, 2016.
- GUTIÉRREZ-MARTÍN, J. L., «Aportaciones del nuevo Misal Romano a la renovación litúrgica A propósito de la tercera edición típica», *Scripta Theologica* 36 (2004) 411-431.
- GUTIÉRREZ-MARTÍN, J. L., «La vida litúrgica en «Camino» (1932-1939). San Josemaría Escrivá y el movimiento litúrgico», en VILLAR, J. R. (ed.), *Communio et sacramentum: en el 70 cumpleaños del Prof. Dr. Pedro Rodríguez*, Universidad de Navarra. Servicio de Publicaciones, Pamplona, 2003, 417-434.
- GUTIÉRREZ-MARTÍN, J. L., *Belleza y misterio. La liturgia, vida de la Iglesia*, EUNSA, Pamplona, 2006.
- HAHN, S., *Gewöhnlicher Alltag, aussergewöhnliche Gnade. Mein geistlicher Weg ins Opus Dei*, Adamas, Köln, 2012 [esp. *Trabajo ordinario, gracia extraordinaria. Mi camino espiritual en el Opus Dei*, Rialp, Madrid, 2007].
- HASTETTER, M. C., «Pneumatologische Ergänzung zum Zusammenhang von Liturgie und Christologie bei Joseph Ratzinger», en HEIM, M. y PECH, J. C. (Hg.), *Zur Mitte der Theologie im Werk von Joseph Ratzinger/Benedikt XVI.*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2013, 141-148.
- HEIBL, F.-X., «Theologische Denker als Mitarbeiter der Wahrheit», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 1 (2008) 59-71.
- HERRANDO PRAT DE LA RIBA, R., *Los años de seminario de Josemaría Escrivá en Zaragoza (1920-1925). El seminario de S. Francisco de Paula*, Rialp, Madrid, 2002.
- HOPING, H., «Christologie und Liturgie bei Joseph Ratzinger/Benedikt XVI», en HEIM, M. y PECH, J. C. (Hg.), *Zur Mitte der Theologie im Werk von Joseph Ratzinger/Benedikt XVI*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2013, 109-121.
- HOPING, H., «Das Geheimnis des Sohnes. Zur Christologie Joseph Ratzingers», en HASTETTER, M. C. y HOPING, H. (Hg.), *Ein hörendes Herz. Hinführung zur Theologie und Spiritualität von Joseph Ratzinger/Papst Benedikt XVI.*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2012, 62-73.
- HORN, S. O., «Zum existentiellen und sakramentalen Grund der Theologie bei Joseph Ratzinger/Papst Benedikt XVI», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 2 (2009) 59-65.
- IBAÑEZ LANGLOIS, J. M., *Josemaría Escrivá como escritor*, Rialp, Madrid, 2002.
- IDE, P., *Le Christ donne tout. Benoît XVI une théologie de l'Amour*, Éditions de l'Emmanuel, Paris, 2007.

- ILLANES J. L., «Amor a Dios y amor al mundo», en PELLITERO, R. (ed.), *Vivir el amor. En torno a la encíclica «Deus caritas est»*, Rialp, Madrid, 2007, 13-20.
- ILLANES J. L., *Ante Dios y en el mundo. Apuntes para una Teología del trabajo*, EUNSA, Pamplona, 1997.
- ILLANES J. L., *La santificación del trabajo. El trabajo en la historia de la espiritualidad*, 10 ed., Palabra, Madrid, 2001.
- ILLANES J. L., *Laicado y sacerdocio*, EUNSA, Pamplona, 2001.
- ILLANES J. L., *Tratado de teología espiritual*, 3 ed., EUNSA, Pamplona, 2007.
- ILLANES J. L., «Dos de octubre de 1928: alcance y significado de una fecha», *Scripta Theologica* 13 (1981) 59-99.
- ILLANES J. L., «El sentido de la filiación divina. Reflexiones siguiendo la enseñanza de san Josemaría Escrivá», *Studia et Documenta. Rivista dell'Istituto Storico San Josemaría Escrivá* 16 (2022) 305-326.
- IZQUIERDO, C., *El Mediador, Cristo Jesús*, BAC, Madrid, 2017.
- JELONEK, T., *Religia Izraela wobec religii ościennych*, Petrus, Kraków, 2009 [esp. *La religión de Israel frente a las religiones vecinas*].
- JUNGMANN, J. A., *Liturgisches Erbe und pastorale Gegenwart*, Tyrolia-Verlag, Innsbruck-Wien-München, 1960.
- KIUCHI, N., «Living like the Azazel-Goat in Romans 12:1b», *Tyndale Bulletin* 57 (2006) 251-261.
- KOCH, K., «In Liebe erlöste Freiheit. Glaube und Freiheit in der Sicht von Papst Benedikt XVI», en ID., *Das Geheimnis des Senfkorns. Grundzüge des theologischen Denkens von Papst Benedikt XVI.*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2010, 69-97.
- KOCH, K., «Liturgie braucht die Tiefe der Anbetung. Liturgietheologische Hintergründe des Motu proprio *Summorum pontificum*», en ID., *Das Geheimnis des Senfkorns. Grundzüge des theologischen Denkens von Papst Benedikt XVI.*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2010, 127-145.
- KRAUS, H.-J., *Worship in Israel. A Cultic History of the Old Testament*, Basil Blackwell, Oxford, 1966.
- KÜNG, K., «Josemaría Escrivá und die Heiligkeit des Weltpriesters», en BECKER, K., M. y EBERLE, J. (Hg.), *Die Welt – eine Leidenschaft. Charme und Charisma des Seligen Josemaría Escrivá*, EOS Verlag, St. Ottilien, 1993, 113-131.
- KUNZLER M., «Die kosmische Dimension der Eucharistiefeier. Zur Fragen ihrer liturgischen Gestalt bei Joseph Ratzinger», en VORDERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 172-204.
- LADARIA, L. F., «Die Trinitätstheologie bei Joseph Ratzinger», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI* 10 (2017) 43-58.
- LATORRE, J., «Las lecturas paulinas del leccionario dominical del Misal Romano», *Phase* 48 (2008) 287-310.
- LE GUILLOU, M.-J., *El rostro del Resucitado. Grandeza profética, espiritual y doctrinal, pastoral y misionera del Concilio Vaticano II*, Encuentro, Madrid, 2012.

- LE TOURNEAU, D., *Das Opus Dei. Kurzporträt seiner Entwicklung, Spiritualität, Organisation und Tätigkeit*, Christiana-Verlag, Stein am Rhein, 1988.
- LIVI, A., «Renovación litúrgica», en MARTINELL GIFRE, F. (ed.), *Cristianos corrientes. Textos sobre el Opus Dei*, Rialp, Madrid, 1970, 98-119.
- LLANO CIFUENTES, C., «La santificación del trabajo y la ética profesional», en *Un mensaje siempre actual. Actas del Congreso Universitario del Cono Sur «Hacia el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá»*, Universidad Austral, Buenos Aires, 2002, 549-556.
- LONGINO LOMBARDI, F., «Lavoro: autodeterminazione della persona», en INSA GÓMEZ, F. J. (ed.), *Atti del Convegno «The Heart of Work»*. Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, V/5: *Il volto del lavoro professionale. Servizio alla famiglia e alla società*, EDUSC, Roma, 2018, 17-31.
- LÓPEZ DÍAZ, J., «La santificazione del lavoro professionale e la sua dimensione sociale», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work»*. Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, III/5: *Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 71-97.
- LÓPEZ MARTÍN, J., «Vida litúrgica y práctica sacramental», en SARANYANA, J.-I., CASAS, S., BUSTILLO, M. R., GIL-TAMAYO, J. A. y FLANDES, E. (dirs.), *El caminar histórico de la santidad cristiana. De los inicios de la época contemporánea hasta el Concilio Vaticano II*, XXIV Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2004, 81-103.
- LUCIANI, A., «Buscando a Dios en el trabajo ordinario», en SERRANO, R. (ed.), *Así le vieron. Testimonios sobre Monseñor Escrivá de Balaguer*, Rialp, Madrid, 1992, 15-19.
- LÄPPLE, A., *Benedikt XVI. und seine Wurzeln. Was sein Leben und seinen Glauben prägte*, Sankt Ulrich Verlag, Augsburg, 2006.
- MARINI, P., «Liturgia y belleza según el espíritu del Concilio Vaticano II», *ibid.*, 491-513.
- MARITAIN, J. y R., *Liturgie et contemplation*, Ad Solem, Genève, 2007.
- MARSILI, S., *I segni del mistero di Cristo. Teologia liturgica dei sacramenti*, C.L.V. Edizioni Liturgiche, Roma, 1987.
- MARTI DEL MORAL, P., «El trabajo como agente de la transformación social según san Josemaría», en LÓPEZ DÍAZ, J. (ed.), *San Josemaría e il pensiero teologico*, II, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2015, 207-218.
- MARTI DEL MORAL, P., «El trabajo es oración, según san Josemaría», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work»*. Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, III/5: *Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 99-117.
- MARTI DEL MORAL, P., «La «vida en el espíritu», alma del amor: el testimonio de los santos», en PELLITERO, R. (ed.), *Vivir el amor. En torno a la encíclica «Deus caritas est»*, Rialp, Madrid, 2007, 91-100.

- MARTI DEL MORAL, P., «La espiritualidad cristiana en el Concilio Vaticano II», *Scripta Theologica* 45 (2013) 153-184.
- MARTI DEL MORAL, P., *Teología Espiritual*, EUNSA, Pamplona, 2021.
- MATEO-SECO, L. F., «La teología del sacerdocio en el Concilio Vaticano II», *Scripta Theologica* 44 (2012) 399-432.
- MATEO-SECO, L. F., «Obras de Mons. Escrivá de Balaguer y estudios del Opus Dei», *Scripta Theologica* 13 (1981) 375-460.
- MATEO-SECO, L. F., «*Sapientia Crucis*. El misterio de la Cruz en los escritos de Josemaría Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 24 (1992) 419-438.
- MEEKING, B., «Proclaim the Truth through Love: A Comment on *Deus Caritas Est*», *Logos: A Journal of Catholic Thought and Culture* 10 (2007) 91-104.
- MELENDO, T., *La dignidad del trabajo*, Rialp, Madrid, 1992.
- MEYER, H. B., «Liturgie und Gesellschaft», en ID. (Hg.), *Liturgie und Gesellschaft*, Tyrolia Verlag, Innsbruck-Wien-München, 1970, 9-36.
- MILLARE, R., *A Living Sacrifice. Liturgy and Eschatology in Joseph Ratzinger*, Emmaus Academic, Steubenville, 2022.
- MIRALLES, A., «San Josemaría y la liturgia: una aproximación sobre los años anteriores al Concilio», en LÓPEZ DÍAZ, J. (ed.), *San Josemaría e il pensiero teologico*, II, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2015, 27-37.
- MÜLLER, G. L., «Λογική λατρεία – logoshafter Gottesdienst», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 1 (2008) 53-58.
- MÜLLER, G. L., *Die Messe. Quelle christlichen Lebens*, Sankt Ulrich Verlag, Augsburg, 2002 [esp. *La Misa. Fuente de vida cristiana*, Cristiandad, Madrid, 2004].
- MÜLLER, G. L., *Katolische Dogmatik. Für Studium und Praxis der Theologie*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1995.
- MÜLLER, G. L., *Laßt uns mit ihm geben. Eucharistiefeier als Weggemeinschaft*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1990 [esp. *La celebración eucarística. Un camino con Cristo*, Herder, Barcelona, 1991].
- MUÑOZ MUÑOZ, F., «Presentación de la encíclica de Benedicto XVI *Deus caritas est*», *Cauriensia* 2 (2007) 17-92.
- MUÑOZ, R., «*Caritas*. Amor cristiano y acción social», *Scripta Theologica* 38 (2006) 1005-1022.
- NÜLLMANN, H., *Logos Gottes und Logos des Menschen. Der Vernunftbegriff Joseph Ratzingers und seine Implikationen für Glaubensverantwortung, Moralbegründung und interreligiösen Dialog*, Echter, Würzburg, 2012.
- O'BRIEN, T., «A Thematic Analysis of «Love» and «Truth» in *Caritas in Veritate*», *Political Theology* 14 (2013) 573-588.
- OAKES, E. T., «Resolving the Relativity Paradox: Pope Benedict XVI and the Challenge of Christological Relativism», en CAVADINI, J. C. (ed.), *Explorations in the Theology of Benedict XVI*, University of Notre Dame, Notre Dame, 2012, 87-113.
- OCÁRIZ, F., «La filiación divina, realidad central en la vida y en la enseñanza de Mons. Escrivá de Balaguer», *Scripta Theologica* 13 (1981) 161-200.

- OCÁRIZ, F., *Hijos de Dios en Cristo. Introducción a una teología de la participación sobrenatural*, EUNSA, Pamplona, 1972.
- ORLANDIS, J., «El Fundador del Opus Dei y Nuestra Señora de Torreciudad», en GÓMEZ LEIRA, M. y GARRIDO GONZÁLEZ, M. (eds.), *Torreciudad*, Madrid, Rialp, 1988, 55-67.
- ORTIZ DE LANDÁZURI, C., «El sentido del mundo en Josemaría Escrivá. El fundamento evangélico de la metaforología espiritual de *Camino*, *Surco* y *Forja*», en ILLANES, J. L., VILLAR, J. R., MUÑOZ R., TRIGO, T. y FLANDES, E. (dirs.), *El cristiano en el mundo. En el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá (1902-2002)*. XXIII Simposio Internacional de Teología de la Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2003, 79-96.
- OTERO TOMÉ, M. M., «¿Un alma para el trabajo profesional?: el alma sacerdotal», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work». Pontificia Università della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017*, III/5: *Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 133-144.
- OTERO TOMÉ, M. M., «El «alma sacerdotal» del cristiano», *ibid.*, 277-302.
- PAPROTNY, T., «Christlicher Nonkonformismus. Nachdenken über die Begriffe 'Laie' und 'Weltchrist'», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 12 (2019) 86-97.
- PARDO, C. G., «El 16 de octubre de 1931: mística, profecía y doctrina», en LÓPEZ DÍAZ, J. (ed.), *San Josemaría e il pensiero teologico*, II, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2015, 133-158.
- PELL, G., «Blessed Josemaría Escrivá's Christocentrism», en *La grandezza della vita quotidiana*, I: *Vocazione e missione del cristiano in mezzo al mondo*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2002, 141-153.
- PETERSON, E., «Was ist Theologie?», en *Theologische Traktate*. Mit einer Einleitung von Barbara Nichtweiß, Echter, Würzburg, 1994, 3-22 [esp. «¿Qué es teología?», en *Tratados teológicos*, Cristiandad, Madrid, 1966, 15-26].
- PETERSON, E., *Der Brief an die Römer*. Aus dem Nachlaß herausgegeben von Barbara Nichtweiß unter Mitarbeit von Ferdinand Hahn, Echter, Würzburg, 2012.
- PETERSON, E., *Johannesevangelium und Kanonstudien*. Aus dem Nachlass herausgegeben von Barbara Nichtweiß unter Mitarbeit von Kurt Anglet und Klaus Scholtissek, Echter, Würzburg, 2003.
- PHILBERT, P. J., *The Priesthood of the Faithful. Key to a Living Church*, Liturgical Press, Collegeville, 2005.
- PHILIPS, G., «Recensión sobre: Le matérialisme chrétien», *Ephemerides theologicae lovanienses* 44 (1968) 675.
- PINCKAERS, S., *La vida espiritual según San Pablo y Santo Tomás*, EDICEP, México, 1995.
- PIÑERO MARIÑO, R., «El amor como relación. Reflexiones sobre el amor en algunos escritos de J. Ratzinger», *Cauriensa* 2 (2007) 305-342.

- PIOPI, C., «Alcuni incontri di san Josemaría Escrivá con personalità ecclesiastiche durante gli anni del Concilio Vaticano II», *Studia et Documenta. Rivista dell'Istituto Storico San Josemaría Escrivá* 5 (2011) 165-228.
- POVEDA, E., «Un recuerdo personal», en SERRANO, R. (ed.), *Así le vieron. Testimonios sobre Monseñor Escrivá de Balaguer*, Rialp, Madrid, 1992, 186-188.
- PUHL, S., «Zur Spiritualität der Arbeit», en ORTIZ, C. (Hg.), *Josemaría Escrivá. Profile einer Gründergestalt*, Adamas, Köln, 2002, 123-138.
- QUESNEL, M., «El sacrificio en Pablo», en *Cuadernos bíblicos*, CXVIII: *El sacrificio de Cristo y de los cristianos*, Verbo Divino, Estella, 2004, 13-21.
- RAHNER, K., «Eucaristía y vida diaria», *Escritos de teología*, VII, Taurus Ediciones, Madrid, 1969, 226-242.
- RAHNER, K., «Sobre el apostolado seglar», en *Escritos de teología*, II, Taurus Ediciones, Madrid, 1961, 337-374.
- RAMOS CENTENO, V., *Pensando con Ratzinger. Reflexiones filosóficas a partir del «Jesús de Nazaret»*, BAC, Madrid, 2016.
- RATZINGER, G., *Mi hermano, el Papa*, San Pablo, Madrid, 2012.
- REGO BÁRCENA, J., «La Obra de Dios como Opus Dei», *Scripta Theologica* 50 (2018) 611-635.
- REQUENA, F. M., «El claustro académico del Centro de Estudios Eclesiásticos de la Sociedad Sacerdotal de la Santa Cruz: los profesores de Teología del beato Álvaro del Portillo», *Studia et Documenta. Rivista dell'Istituto Storico San Josemaría Escrivá* 9 (2015) 13-55.
- REQUENA, M. F. y SESÉ, J., *Fuentes para la historia del Opus Dei*, Ariel, Barcelona, 2002.
- REYES CASTILLO, R., *La unidad en el pensamiento litúrgico de Joseph Ratzinger*, BAC, Madrid, 2013.
- RHONHEIMER, M., «Ihr seid das Licht der Welt». *Das Opus Dei – jungen Menschen erklärt*, Adamas, Köln, 2009.
- RHONHEIMER, M., *Verwandlung der Welt. Zur Aktualität des Opus Dei*, Adamas, Köln, 2006.
- RÍO, M. P., «Piedad, doctrina y unidad de vida a la luz de las enseñanzas del Beato Josemaría Escrivá», en O'CALLAGHAN, P. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana*, V/1: *Figli di Dio nella Chiesa*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 271-311.
- RODRÍGUEZ, P., «La «exaltación» de Cristo en la Cruz. Juan 12, 32 en la experiencia espiritual del Beato Josemaría Escrivá de Balaguer», en ARANDA, G., BASEVI, C. y CHAPA, J. (dirs.) *Biblia, exégesis y cultura. Estudios en honor del Prof. D. José María Casciaro*, EUNSA, Pamplona, 1994, 573-601.
- RODRÍGUEZ, P., «La santificación del mundo en el mensaje fundacional del Beato Josemaría Escrivá», en ILLANES, J. L., VILLAR, J. R., MUÑOZ R., TRIGO, T. y FLANDES, E. (dirs.), *El cristiano en el mundo. En el Centenario del nacimiento del Beato Josemaría Escrivá (1902-2002)*, XXIII Simposio Internacional de Teología de la

- Universidad de Navarra, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 2003, 47-66.
- RODRÍGUEZ, P., «*Omnia traham ad meipsum*. El sentido de Juan 12, 32 en la experiencia espiritual de Mons. Escrivá de Balaguer», *Romana. Bollettino della Prelatura della Santa Croce e Opus Dei* 7 (1991) 331-352.
- RODRÍGUEZ, P., «Prólogo», en PELLITERO, R., *La teología del laicado en la obra de Yves Congar*, Servicio de Publicaciones de la Universidad de Navarra, Pamplona, 1996, 11-14.
- RODRÍGUEZ, P., «Reflexión teológica sobre el trabajo», *Scripta Theologica* 15 (1983) 185-204.
- RODRÍGUEZ, P., *Vocación, trabajo, contemplación*, EUNSA, Pamplona, 1986.
- RODRÍGUEZ, P., OCÁRIZ, F. y ILLANES, J. L., *El Opus Dei en la Iglesia*, Rialp, Madrid, 1993.
- ROMERO POSE, E., «Vorstellung von *Der Geist der Liturgie*», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 3 (2010) 86-98.
- ROOS, L., «*Laborem exercens*. Sinn und Sozialgestalt der menschlichen Arbeit», *Kirche und Gesellschaft. Herausgegeben von der Katholischen Sozialwissenschaftlichen Zentralstelle Mönchengladbach* 86 (1982) 3-16.
- ROUWHORST, G., «Jüdische Elemente in der frühchristlichen Liturgie nach Erik Peterson», en CARONELLO, G. (Hg.), *Erik Peterson. Die theologische Präsenz eines Outsiders*, Duncker & Humblot, Berlin, 2012, 475-491.
- ROWLAND, T., *La fe de Ratzinger. La teología del Papa Benedicto XVI*, Nuevo Inicio, Granada, 2009.
- RUDONI, A., *Fondamenti della Teologia del laicato in Y. M.-J. Congar; Jalons pour une théologie du laïc*, Pontificia Università Lateranense, Roma, 1970.
- RUSSO, R., «Espiritualidad desde la liturgia», *Cuestiones Teológicas* 42 (2015) 11-69.
- SÁNCHEZ DE LA CRUZ, C., «Don y gratitud en el pensamiento de Joseph Ratzinger. Claves para la teología moral», *Razón y Fe* 267 (2013) 213-224.
- SÁNCHEZ-CAÑIZARES, J., ««Tè daré en herencia las naciones». La secularidad como nota distintiva de la filiación divina en san Josemaría», en LÓPEZ DÍAZ, J. (ed.), *San Josemaría e il pensiero teologico*, II, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2015, 55-70.
- SÁNCHEZ-MIGALLÓN, S., «El logos del amor en *Caritas in veritate* un acercamiento filosófico a su comprensión», *Scripta Theologica* 42 (2010) 139-158.
- SANGUINETI, A. M., «Dimensión sacramental de la vida cotidiana de los hijos de Dios en su Iglesia: un aporte teológico», en DE ANDRÉS, F. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana, V/2: Figli di Dio nella Chiesa. Riflessioni sul messaggio di San Josemaría Escrivá. Aspetti culturali ed ecclesiastici*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 215-231.
- SANGUINETI, J. J., «L'unità della prassi come condizione per santificare il lavoro professionale. Un confronto tra Lutero e Josemaría Escrivá», en LÓPEZ DÍAZ, J. y REQUENA, F. M. (eds.), *Atti del Convegno «The Heart of Work»*. Pontificia Università

- della Santa Croce. Roma, 19-20 ottobre 2017, III/5: *Verso una spiritualità del lavoro professionale. Teologia, Antropologia e Storia a 500 anni dalla Riforma*, EDUSC, Roma, 2018, 197-215.
- SANZ SÁNCHEZ, S., «Lavoro, creazione e redenzione», en *ibid.*, 17-69.
- SANZ ZUBIRÍA, M. J., «Testimonio de Sor María Jesús Sanz Zubiría», en URTEAGA, J. (dir.) *Beato Josemaría Escrivá de Balaguer: Un hombre de Dios. Testimonios sobre el fundador del Opus Dei*, Palabra, Madrid, 1994, 413-417.
- SARANYANA, J.-I., «‘Teología de los santos’ o ‘teología de la santidad’», *Scripta Theologica* 43 (2011) 593-620.
- SARANYANA, J.-I., «El debate teológico sobre la secularidad cristiana (1930-1990)», *Anuario de historia de la Iglesia* 13 (2004) 151-178.
- SARANYANA, J.-I., «Los escritos universitarios del joven Ratzinger (1951-1962)», *Anuario de Historia de la Iglesia* 15 (2006) 27-42.
- SASTRE, A., *Tiempo de caminar. Semblanza de Monseñor Josemaría Escrivá de Balaguer*, 4 ed., Rialp, Madrid, 1991.
- SCHIEFCZYK, L., «Die Gnade in der Spiritualität von Josemaría Escrivá», en ORTIZ, C. (Hg.), *Josemaría Escrivá. Profile einer Gründergestalt*, Adamas, Köln, 2002, 57-80.
- SCHNEIDER, M., «Primat des Logos vor dem Ethos – Zum theologischen Diskurs bei Joseph Ratzinger», en HOFMANN, P. (Hg.), *Joseph Ratzinger. Ein theologisches Profil*, Ferdinand Schöningh, Paderborn-München-Wien-Zürich, 2008, 15-45.
- SCHNEIDER, M., *Die Erneuerung der Liturgie nach dem II. Vatikanum und ihre Beurteilung in der Theologie Joseph Ratzingers*, Koinonia-Oriens, Köln, 2010.
- SCHNEIDER, M., *Einführung in die Theologie Joseph Ratzingers*, Koinonia-Oriens, Köln, 2008.
- SCHNEIDER, M., *Zür gegenwärtigen Diskussion um die Liturgie. Eine dogmatische Standortbestimmung und Reflexion über eine mögliche «Reform der Reform»*, Koinonia-Oriens, Köln, 2009.
- SCHNEIDER, M., *Zur theologischen Grundlegung des christlichen Gottesdienst nach Joseph Ratzinger-Papst Benedikt XVI.*, Koinonia-Oriens, Köln, 2009.
- SEEWALD, P., *Benedicto XVI. Una vida*, Mensajero, Bilbao, 2020.
- SEMMELROTH, O., *El sentido de los sacramentos*, Fax, Madrid, 1965.
- SILVESTRE VALOR, J. J., «‘Aprender en la Misa a tratar a Dios’. Reflexiones sobre la liturgia de la Santa Misa a la luz de algunos escritos de san Josemaría», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 32 (2016) 398-413.
- SILVESTRE VALOR, J. J., «Joseph Ratzinger e la liturgia», en MASPERO, G. y LYNCH, J. (dirs.), *Storia e mistero. Una chiave di accesso alla teologia di Joseph Ratzinger e Jean Daniélou*, EDUSC, Roma, 2016, 297-315.
- SILVESTRE VALOR, J. J., *Con la mirada puesta en Dios. Re-descubriendo la liturgia con Benedicto XVI*, Palabra, Madrid, 2014.
- SÖDING, T., «Jesucristo según el Nuevo Testamento», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 69-95.

- STAGLIANÒ, A., *Teología e spiritualità. Pensiero critico ed esperienza cristiana*, Studium, Roma, 2006.
- STÖHR, J., «El ministro de los sacramentos y el problema de la intención», en RODRÍGUEZ, P. (ed.), *Sacramentalidad de la Iglesia y Sacramentos*, EUNSA, Pamplona, 1983, 585-611.
- SUMMERS, KIRK M., «The Logikē Latreia of Romans 12: 1 and Its Interpretation Among Christian Humanists», *Perichoresis* 15 (2012) 47-66.
- SZYMIK, J., *Prawda i mądrość. Przewodnik po teologii Benedykta XVI*, WAM, Kraków, 2019 [esp. *Verdad y sabiduría. Guía de la teología de Benedicto XVI*].
- TÁBET, M. A., «‘Cristo, verdadero hombre’: el realismo histórico de la figura de Jesús en la enseñanza del Beato Josemaría Escrivá», en O’CALLAGHAN, P. (ed.), *La grandezza della vita quotidiana, V/1: Figli di Dio nella Chiesa*, Edizioni Università della Santa Croce, Roma, 2004, 13-25.
- TANZELLA-NITTI, G., «*Perfectus Deus, perfectus homo*. Reflexiones sobre la ejemplaridad del misterio de la Encarnación del Verbo en las enseñanzas del Beato Josemaría Escrivá», *Romana. Boletín de la Prelatura de la Santa Cruz y Opus Dei* 13 (1997) 360-381.
- THOMAS, R., *Josemaría Escrivá begegnen*, Sankt Ulrich Verlag, Augsburg, 2010.
- TOLDRA PARÉS, J., *Josemaría Escrivá en Logroño (1915-1925)*, Rialp, Madrid, 2007.
- TORRELL, N., *San Josemaría. Abriendo los caminos divinos de la tierra*, Palabra, Madrid, 2013.
- TREMBLAY, R., «Jesucristo, fuente de la vida moral», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 285-304.
- VAGAGGINI, C., *El sentido teológico de la liturgia. Ensayo de liturgia teológica general*, 2 ed., BAC, Madrid, 1965.
- VALENTE, G., *El profesor Ratzinger: 1946-1977*, San Pablo, Madrid, 2011.
- VALENTE, G., *Ratzinger al Vaticano II*, San Paolo, Cinisello Balsamo, 2013.
- VÁZQUEZ DE PRADA, A., *El Fundador del Opus Dei. Vida de Josemaría Escrivá de Balaguer, I: ¡Señor, que vea!*, Rialp, Madrid, 1997.
- VÁZQUEZ DE PRADA, A., *El Fundador del Opus Dei. Vida de Josemaría Escrivá de Balaguer, II: Dios y Audacia*, Rialp, Madrid, 1997.
- VÁZQUEZ DE PRADA, A., *El Fundador del Opus Dei. Vida de Josemaría Escrivá de Balaguer, III: Los caminos divinos de la tierra*, Rialp, Madrid, 1997.
- VIAL LARRAÍN, J. DE DIOS, «Meditación sobre *Caritas in veritate*», *Humanitas* 80 (2015) 170-175.
- VILAR, J., *Die Welt und der Christ. Meilensteine der Spiritualität des heiligen Josefmaria Escrivá. Mit einem Beitrag von Álvaro del Portillo und einer Studie von Cornelio Fabro*, Verlag Fassbaender, Wien, 2010.
- VOLK, H., «Die Sendung des Christen in die Welt», en ID., *Gesammelte Schriften*, II, Matthias-Grünwald-Verlag, Mainz, 1966, 311-342.

- VOLK, H., «Gottesdienst und Caritas», en *Gesammelte Schriften*, II, Matthias-Grünnewald-Verlag, Mainz, 1966, 215-228.
- VOLK, H., «Liturgie heute», en ID., *Gesammelte Schriften*, II, Matthias-Grünnewald-Verlag, Mainz, 1966, 197-228.
- VON HILDEBRAND, D., *¿Qué es filosofía?*, Encuentro, Madrid, 2000.
- WARNACH, V., *Agape. Die Liebe als Grundmotiv der neutestamentlichen Theologie*, Patmos Verlag, Düsseldorf, 1951.

Abreviaturas y siglas de la Tesis

AA	CONCILIO VATICANO II, «Decreto sobre el apostolado de los laicos <i>Apostolicam actuositatem</i> », 18 de noviembre de 1965.
AAS	<i>Acta Apostolicae Sedis</i> .
AdP	Apostolato della Preghiera Edizioni
AGP	Archivo General de la Prelatura del Opus Dei
ALS	MILLARE, R., <i>A Living Sacrifice. Liturgy and Eschatology in Joseph Ratzinger</i> , Emmaus Academic, Steubenville, 2022.
art.	<i>Articulus</i> , «artículo»
BAC	Biblioteca de Autores Cristianos
C.L.V.	Centro Litúrgico Vincenziano
cap.	<i>Capitulum</i> , «capítulo»
carp.	Carpeta
CCE	IGLESIA CATÓLICA, <i>Catecismo de la Iglesia Católica</i> , Asociación de Editores del Catecismo, Madrid, 2015.
Cfr.	<i>Confer</i> , «confróntese»
ChL	JUAN PABLO II, «Exhortación apostólica postsinodal <i>Christifideles laici</i> sobre la vocación y misión de los laicos en la Iglesia y en el mundo», 30 de diciembre de 1988.
cit. en	Citado en
CLIE	Comité de Literatura para las Iglesias Evangélicas
com/	Comentario (crítico-histórico) al punto tratado a continuación
coord.	Coordinador
CV	BENEDICTO XVI, «Carta Encíclica <i>Caritas in veritate</i> », 29 de junio de 2009.
DCE	BENEDICTO XVI, «Carta Encíclica <i>Deus caritas est</i> », 25 de diciembre de 2005.
dir./dirs.	Director/directores
Dr.	<i>Doctor</i> , «doctor»
DV	CONCILIO VATICANO II, «Constitución dogmática sobre la divina revelación <i>Dei Verbum</i> », 18 de noviembre de 1965.

ed./eds.	Editor/editores
EDIBESA	Editorial de los Dominicos de España
EDICEP	Editorial Cultural y Espiritual Popular
EDUSC	Edizioni Santa Croce
EE	JUAN PABLO II, «Carta Encíclica <i>Ecclesia de Eucharistia</i> », 17 de abril de 2003.
EOS	Editions Sankt Ottilien
esp.	En español
EUNSA	Ediciones Universidad de Navarra
exp.	Expediente
GS	CONCILIO VATICANO II, «Constitución pastoral sobre la Iglesia en el mundo actual <i>Gaudium et spes</i> », 7 de diciembre de 1965.
Hg.	Herausgeber, «editor»
Ibid.	<i>Ibidem</i> , «en el mismo lugar»
Id./Ids.	<i>Idem</i> , «el mismo/los mismos»
InsB16	BENEDICTO XVI, <i>Insegnamenti di Benedetto XVI</i> , 16 vols., Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 2005-2013.
InsGP2	JUAN PABLO II, <i>Insegnamenti di Giovanni Paolo II</i> , 44 vols., Libreria Editrice Vaticana, Città del Vaticano, 1978-2005.
IVP	InterVarsity Press
JEForja	ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., <i>Forja</i> , 3 ed., Rialp, Madrid, 1987.
JEOC	ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., <i>Obras completas</i> , 10 vols., Rialp, Madrid, 2002-2022.
JESurco	ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., <i>Surco</i> , 3 ed., Rialp, Madrid, 1986.
JEVC	ESCRIVÁ DE BALAGUER, J., <i>Vía Crucis</i> , 2 ed., Rialp, Madrid, 1981.
JRGS	RATZINGER, J., <i>Gesammelte Schriften</i> , 24 vols., Herder, Freiburg-Basel-Wien, 2009-2022.
JROC	RATZINGER, J., <i>Obras completas</i> , 12 vols., BAC, Madrid, 2015-2021.
lat.	En latín
lec.	<i>Lectio</i> , «lección»
leg.	Legajo
LF	FRANCISCO, «Carta Encíclica <i>Lumen fidei</i> », 29 de junio de 2013.
LG	CONCILIO VATICANO II, «Constitución dogmática sobre la Iglesia <i>Lumen gentium</i> », 21 de noviembre de 1964.
MD	PÍO XII, «Carta Encíclica <i>Mediator Dei</i> », 20 de noviembre de 1947.
n./nn.	<i>Numerus</i> , «número/números»
not.	Nota a pie de página
p./pp.	<i>Paginal</i> «página/páginas»
PATH	<i>Pontificia Academia Theologiae</i>
PF	BENEDICTO XVI, «Carta Apostólica en forma de Motu Proprio <i>Porta fidei</i> con la que se convoca el Año de la fe», 11 de octubre de 2011.

PG	MIGNE, J.-P. (ed.), <i>Patrologiae Cursus Completus. Series Graeca</i> , 161 vols., Turnholti, 1856-1866.
<i>Phase</i>	<i>Revista de pastoral litúrgica</i>
PL	MIGNE J.-P. (ed.), <i>Patrologiae Cursus Completus. Series Latina</i> , 221 vols., Parisiis, 1844-1879.
PO	CONCILIO VATICANO II, «Decreto sobre el ministerio y vida de los presbíteros <i>Presbyterorum ordinis</i> », 7 de diciembre de 1965.
q.	<i>Quaestio</i> , «cuestión»
SC	CONCILIO VATICANO II, «Constitución dogmática sobre la Sagrada Liturgia <i>Sacrosanctum Concilium</i> », 4 de diciembre de 1963.
SCa	BENEDICTO XVI, «Exhortación apostólica postsinodal <i>Sacramentum caritatis</i> sobre la Eucaristía fuente y culmen de la vida y de la misión de la Iglesia», 22 de febrero de 2007.
SCIO	<i>Revista de Filosofía de la Universidad Católica de Valencia San Vicente Mártir</i>
sec.	Sección
SS	BENEDICTO XVI, «Carta Encíclica <i>Spe salvi</i> », 30 de noviembre de 2007.
STb	TOMÁS DE AQUINO, S. <i>Thomae Aquinatis, O. P. Doctoris Angelici et omnium scholarum catholicarum Patroni Summa Theologica accuratissime emendata ac annotationibus ex auctoribus probatis et conciliorum pontificumque definitionibus ad fidem et mores pertinentibus illustrata</i> , 5 vols., 4 ed., Lethielleux, Parisiis, 1926.
<i>Supra</i>	Arriba
TCFLL	VARELA VEGA, C., «Tres conceptos fundamentales en el debate litúrgico posconciliar: <i>historia salutis</i> – <i>mysterium paschale</i> – <i>logiké latreía</i> . Una aproximación al pensamiento litúrgico de Salvatore Marsili, Louis Bouyer y Joseph Ratzinger», <i>Cuadernos Doctorales de la Facultad de Teología. Excerpta e Dissertationibus in Sacra Theologia</i> 66 (2017) 151-215.
VCSJE	BURKHART, E. y LÓPEZ, J., <i>Vida cotidiana y santidad en la enseñanza de San Josemaría. Estudio de teología espiritual</i> , 3 vols., Rialp, Madrid, 2010-2017.
VD	BENEDICTO XVI, «Exhortación apostólica postsinodal <i>Verbum Domini</i> sobre la Palabra de Dios en la vida y en la misión de la Iglesia», 30 de septiembre de 2010.
VERITAS	<i>Revista de Filosofía y Teología</i>
<i>Vid. también</i>	<i>Vide quoque</i> , «véase también»
WAM	Wydawnictwo Apostolstwa Modlitwy

La *logiké latreía* (Rm 12, 1) en los escritos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI y san Josemaría Escrivá de Balaguer

1. EL CONCEPTO DE *LOGOS* EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI

El análisis de la *logiké latreía* en la enseñanza de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI debe comenzarse con una presentación del concepto de *logos*, que el autor entiende en tres dimensiones: cristológica, cósmica y antropológica.

1.1. *Dimensión cristológica*

El Logos, en primer lugar, es para Ratzinger razón, pensamiento, sentido (*Sinn*) que garantiza la razonabilidad del mundo y del hombre¹. Esta certeza de la razonabilidad y la lógica del universo y del ser humano proviene de la comprensión del Logos como Razón creadora que da sentido a todo lo que ha llegado a existir². Sin embargo, este Logos no es pensamiento puro, «no es matemática fría que construye el universo»³. Esta posición se deriva ya del propio concepto de sentido, que significa una convicción, un fundamento sobre el que se apoya el mundo y en el que el hombre puede sostenerse y encontrar la certeza de la vida. En otras palabras, el Logos es la verdad, porque «un sentido que no fuera la verdad sería un sinsentido»⁴.

Por tanto, el Logos es la verdad, y para referirse a ella Ratzinger usa este término griego. Sin embargo, las consideraciones del teólogo alemán no terminan aquí. Como él mismo señala al reflexionar sobre el Logos, conviene dirigirse al Prólogo del Evangelio según san Juan. El evangelista se remite al primer versículo del Génesis, y de la Biblia en general, y comienza a describir la creación con esta frase: «En el principio existía la Palabra» (Jn 1, 1)⁵. San Juan usa el término *Logos* con el significado de «Palabra». Este uso del término es una muestra de que el encuentro entre la filosofía griega (Atenas)

y el cristianismo (Jerusalén) fue de gran importancia para la comprensión del Logos⁶. Por eso, el cristianismo siempre se ha entendido como la religión del Logos, es decir, la religión de la razón, que se ha abierto también al pensamiento filosófico, lo que le permitió conocer distintas tradiciones que buscaron el bien y la verdad, que el cristianismo reconoce en Dios mismo⁷. En este punto, cabe señalar que la palabra (*dabar*) en la tradición judía significaba la mediación reveladora del Señor al pueblo⁸. Con lo dicho, se hace evidente que el Logos se entiende como verdad, pero este acto de revelación de Dios al hombre implica también una nueva idea, la de una relación que es posible por el amor. Así, el Logos se revela también como amor, un pensamiento absoluto que es amor⁹.

El Logos es, pues, la Razón, y debe añadirse que es la Razón creadora, que se comunica y habla porque es amor¹⁰. No se trata de «una fuerza cósmica primordial»¹¹, sino del amor que incluso se inclina hacia el hombre¹². Aquí, pues, se encuentran la verdad y el amor, el *logos* y la *caritas*, y el cristianismo aparece no solo como una religión racional, sino sobre todo –y esto será esencial para el culto racional– como una forma de vida que es amor¹³.

El acontecimiento del encuentro entre la filosofía griega y el cristianismo permite dar un paso adelante y examinar otro punto, apoyándose en el Prólogo del Evangelio según san Juan. El texto dice que «la Palabra era Dios» (Jn 1, 1). Y, además, que «la Palabra se hizo carne, y puso su Morada entre nosotros» (Jn 1, 14). El Logos es Dios: la Palabra por la que todo existe¹⁴. El cristianismo descubre así que el Logos, el fundamento de toda la realidad, es Jesucristo¹⁵. A diferencia de las religiones paganas o de una concepción abstracta de lo absoluto en la filosofía griega, Jesucristo se entiende como revelación concreta del amor de Dios dirigida al hombre como único Mediador¹⁶. El Logos se presenta como Palabra de Dios, es decir, «la caridad en la verdad, de la que Jesucristo se ha hecho testigo»¹⁷.

El Logos divino no es un Dios abstracto, lejano y desconocido, sino personal. La esencia interior del Logos es la relación (*Zuwendung*), la comunicación en el amor¹⁸. Así, es imposible separar la interdependencia de la idea de relación y diálogo en el amor, en este caso en Dios, de la idea de persona. Es más, contrariamente a Aristóteles, san Agustín y, en la misma línea, Ratzinger afirman que el diálogo no pertenece a una naturaleza accidental del ser de Dios, ya que Él es solo sustancia. De ahí se concluye que la relación no es algo añadido a la Persona, sino la Persona misma¹⁹. La relación de amor tiene lugar en la naturaleza misma de Dios, porque las tres Personas en Dios son una realidad de palabra y amor y, por tanto, se vuelven unas hacia otras en un diálogo interno, presentándose no tanto como sustancias o personalidades en el sen-

tido moderno, sino como el ser relacional²⁰. «Tres Personas que son un solo Dios, porque el Padre es amor, el Hijo es amor y el Espíritu es amor. [...] No vive en una espléndida soledad, sino que más bien es fuente inagotable de vida que se entrega y comunica incesantemente»²¹. Este pensamiento es de gran importancia para el tema de esta investigación porque muestra que el Logos se caracteriza por una relacionalidad continua. Ratzinger no la entiende como suplementaria a la Persona, sino como la Persona misma, porque la Persona existe solo como relación y es equivalente al acto de entrega de sí misma²². El «yo» de Cristo está en relación eterna con el Padre y esta es la identidad del Logos –verdad y amor– que hace que el amor sea el Logos y la verdad sobre la existencia humana²³. Por tanto, el cristianismo no ve en el ser humano solo un individuo, sino la persona cuya verdad sobre sí misma se revela en el amor comprendido como una relación de entrega total.

La dimensión personal del Logos, que es Dios mismo, se reveló de manera muy visible en la Encarnación del Hijo de Dios, sobre la que escribió san Juan (cfr. Jn 1, 14)²⁴. En este acontecimiento, se hace incuestionable que Dios es realmente el sujeto concreto y personal.

En primer lugar, porque Dios se revela plenamente y se hace excepcionalmente cercano al ser humano, al asumir la naturaleza humana y todo lo que conlleva, excepto el pecado (cfr. Hb 4, 15)²⁵. De esta manera, el Logos sale al encuentro de la humanidad y así se convierte en *dia-logos*, restaurando la dinámica dialógica entre Dios y el hombre²⁶. Esto también tiene implicaciones para el culto que se discute en esta tesis, ya que el Logos no solo aparece como espiritualmente eficaz, sino que se involucra corporalmente, se adentra en la humanidad, y su entrega corporal al mundo subraya que el sentido del sacrificio de la persona humana a Dios, a pesar de la primacía de la dimensión espiritual, debe tener también características concretas y manifestarse en lo material²⁷.

En segundo lugar, en el Hijo de Dios que se hizo hombre se cumple también el diálogo entre Dios y la humanidad, ya que se trata de la plenitud de la revelación. El hecho de que Dios dirija su Palabra a los hombres debe reconocerse como el acto supremo de diálogo y relación entre Dios y el ser humano: el Logos se hace hombre. Por tanto, el Logos, que es el sentido de todo lo que existe, no es solo una idea que se inscribe en el mundo, sino que es la Palabra viva que guía al hombre; no es solo una ley universal, sino la Persona que se interesa por cada ser humano²⁸. El Logos, la Razón creadora, crea porque es amor, y es amor personal, es decir, el Hijo de Dios ama personalmente a cada persona humana y quiere ser amado él mismo, desea una respuesta de diálogo, de relación, en definitiva, una respuesta de amor²⁹.

1.2. Dimensión cósmica

Una de las obras donde Ratzinger describe a grandes rasgos de significado del *logos*³⁰ interior a la creación, o, para decirlo mejor, una relación entre la creación y el Logos es *Im Anfang schuf Gott. Vier Münchener Fastenpredigten über Schöpfung und Fall*³¹. La verdad esencial que presenta Ratzinger es la dimensión cósmica del *logos*³². La creación, el mundo proviene de la palabra y la razón de Dios³³. El mundo, es decir, la creación, se caracteriza por una razonabilidad que surge de la razón de Dios y, por tanto –algo que también es importante para la *logiké latreía*– de la conformidad del mundo con el Logos creador, de su orientación racional hacia Dios³⁴.

En la realidad se inscribe una racionalidad que no debe entenderse de forma platónica ni, por tanto, puramente ideal, porque el Logos divino tiene un carácter personal: ama y desea ser amado³⁵. Al contener en sí misma la razonabilidad que fluye del Logos, que es verdad y amor, la creación se orienta hacia la verdad y el amor, y encuentra la auténtica libertad al existir para Dios. Así, se observa que el Logos, la verdad y el amor están estrechamente unidos y que existe una alianza entre lo humano y lo divino³⁶. En otras palabras, esta razonabilidad explica que todo lo que ha llegado a existir es *creatura Verbi*³⁷. Por tanto, «todo es creado por la Palabra y todo está llamado a servir a la Palabra»³⁸. Cristo es el origen y el principio del cosmos y, al mismo tiempo, en Él se realiza el *dia-logos*, es decir, el hecho de que la creación esté orientada a Dios y descubra en Él su fundamento y su cumplimiento³⁹. En un mundo así entendido, el ser humano también realiza una búsqueda de sentido (*logos*), que alcanza su plenitud en el *dia-logos* del amor con Dios, porque Él constituye la verdad y es amor personal⁴⁰.

La creación ha de ser un lugar de oración, para que adoremos al Señor⁴¹. En este sentido, el cosmos se convierte en el lugar de la celebración, en el templo de Dios⁴². Así, la adoración a Dios es su objeto principal y, si se yuxtapone este fin a la esencia de la Razón creadora, del Logos (la verdad y el amor personal) que da racionalidad al mundo, debe deducirse que el universo existe para alabar y glorificar a Dios. Por ello, Ratzinger pudo afirmar y recordar, siguiendo a san Benito de Nursia († 547): *Operi Dei nihil praeponatur*⁴³. «Esta frase es la auténtica ley de la conservación de la creación»⁴⁴ que existe en sí misma, y así, manteniendo su autonomía, intenta responder al amor de Dios aceptando su naturaleza de criatura, sirviendo a Dios en el amor⁴⁵. En este sentido, Millare señala acertadamente que Ratzinger defiende un *logos* sacramental que explica la analogía entre el Creador y la criatura⁴⁶. El servicio a Dios, es decir, la adoración, aparece como una fuerza interior que, para Ratzinger, ordena toda la creación y constituye su centro, estableciendo así su propio ritmo y finalidad⁴⁷.

1.3. *Dimensión antropológica*

Es característico del teólogo alemán presentar una correlación teológica entre el Logos divino y creador, el *logos* de la creación y el *logos* de la razón humana⁴⁸. En la realidad del mundo inteligentemente construido y dirigido hacia su Creador se advierte una conexión entre la razón subjetiva del hombre y la razón de la naturaleza, lo que confirma que el hombre, como parte de la creación, tiene también su referencia al Logos divino. Esta tesis deja claro que la razón humana está enraizada en la razón de Dios, en el Logos⁴⁹.

Puesto que el Logos divino es verdad y amor al mismo tiempo⁵⁰, la referencia de la razón humana no puede limitarse solo a las capacidades cognitivas o intelectuales del hombre, sino que incluye también la conciencia moral, por lo que la conducta humana también se ilumina mediante el Logos⁵¹. La verdad sobre el ser humano se explica en el amor y, por tanto, en la referencia a Dios. Se realiza plenamente si se la acepta y cumple en un acto más personal del hombre, un acto constante de fe y de diálogo de amor. «Solo con la caridad, iluminada por la luz de la razón y de la fe, es posible conseguir objetivos de desarrollo con un carácter más humano y humanizador»⁵².

El *logos* interior del hombre indica que la persona humana tiene su origen en el «arte» de Dios, y tiene la capacidad de contemplar las ideas creadoras del Señor⁵³. Por tanto, es capaz de entenderse a sí misma como una criatura de Dios. El ser humano es la *imago Dei* y, como tal, su vida se explica y tiene sentido por la llamada a vivir en la verdad y el amor, es decir por la orientación a Dios, que es precisamente verdad y amor. Ratzinger lo afirmó con brevedad y convicción: «Ser imagen de Dios quiere decir: Referencia. Es dinámica, que pone en movimiento al hombre hacia lo totalmente otro»⁵⁴. En otras palabras, en la apertura del ser humano como criatura a Dios, su Creador y origen, y, por tanto, en su entrada a una relación y diálogo con el Señor, basado en la entrega mutua (el amor) y en la libertad, el hombre encuentra el sentido (la verdad) de sí mismo y de su vida.

«La relatividad hacia el totalmente otro está dada a toda conciencia como el soporte de su existencia. [...] Pero lo decisivo, lo que de ahí se deduce para el concepto de persona y para la comprensión del hombre [...] está perfectamente claro: en Cristo, el hombre que está completamente en y con Dios, no se ha suprimido su ser hombre, sino que ha alcanzado su máxima posibilidad, que consiste en la superación de sí mismo hacia el absoluto y en la incorporación de la propia relatividad en el absoluto del amor divino»⁵⁵.

Si Dios es verdad y amor, y el hombre en el amor se entrega a la Verdad eterna que da libertad, entonces hay que concluir que el ser humano, al entregarse a Dios, vive en verdadera libertad, porque, en definitiva, actúa según su naturaleza⁵⁶. Como afirma K. Koch, recordando la enseñanza de san Pablo (cfr. Ga 5, 13), el hombre está llamado a la libertad, que encuentra viviendo como criatura y, por tanto, no como un ser cerrado y absoluto, sino en relación de amor con Dios y, en consecuencia, con los hombres, creando, por así decirlo, una sinfonía de libertad que nace del amor⁵⁷. En este caso, el principio *agere sequitur esse* se cumple en grado sumo.

Así se puede afirmar la verdad fundamental sobre el ser humano: el hombre se entiende a través de la palabra (*logos*), que tiene su referencia en el Logos divino y encarnado⁵⁸. Por tanto, el rasgo constitutivo de la persona humana, que proviene de Dios es el amor, es la relacionalidad, que manifiesta que el ser humano ha sido creado para la existencia dialógica⁵⁹. De ahí surge la apertura a Dios y al otro, la entrega total⁶⁰. El hombre es, pues, un ser relacional y dialógico. Esta afirmación antropológica se revela como un gran logro de la época moderna⁶¹. Esta verdad se hace aún más evidente en una conferencia sobre la comprensión de la persona en la teología, titulada *Zum Personverständnis in der Theologie*, en un pasaje donde Ratzinger se interesa una vez más en el término *logos*. Al describir al *logos*, por el que se explica a Cristo, aleja su atención de la idea de racionalidad, que la filosofía griega ya proclamaba. En cambio, explica que la novedad de este término radica en la comprensión de la existencia como relación. En otras palabras: podría decirse que da importancia al hecho de que la palabra proviene de alguien y se dirige al otro⁶².

Un elemento decisivo para la correcta comprensión de la palabra (*logos*) en ese artículo es el siguiente: no se entiende como una simple transmisión de algo que pertenece a la persona, sino como una realidad mucho más profunda, que la traducción al español de la conferencia de Ratzinger no explica plenamente⁶³. Por lo tanto, hay que citar el pasaje alemán de esta conferencia: «Wort ist Existenz, die gänzlich Weg und Offenheit ist»⁶⁴, que ha sido traducido de la siguiente manera: «La existencia de la palabra es totalmente camino y apertura»⁶⁵. La traducción correcta del texto debería ser: «La palabra es la existencia, que es totalmente camino y apertura»⁶⁶. Así, la traducción española disminuye el significado del texto original en la medida en que no identifica la realidad de la palabra con la realidad de la existencia de la persona misma. Más bien habla de la existencia de la palabra, que es una apertura total. Sin embargo, el texto original no trata de la existencia de la palabra, sino de que la palabra es existencia. Y este es el punto central que se extrae del concepto de *logos*: la palabra se entiende como existencia, y como palabra que se dirige

de alguien a otro, es una entrega total, un ofrecimiento de uno mismo y de su existencia. Por eso, Cristo, el Logos encarnado, el Verbo del Padre, no solo transmite el mensaje del Padre, sino que Él mismo es el mensaje del Padre; no solo transmite y da al hombre algo de Dios, sino que Él mismo se entrega totalmente al hombre por amor⁶⁷. Así, si el *logos* interior del ser humano encuentra su explicación en el Logos divino y encarnado, entonces se concluye que la persona humana descubre su realización en el vivir «para», en la entrega de sí misma y de su existencia al Padre, es decir, en el culto mediante la *palabra*. Dios ha creado al hombre para encontrar en él la respuesta al amor que le ha otorgado, porque Dios quiere entrar en una relación de amor con su creación, con el ser humano⁶⁸.

* * *

Con lo dicho hasta ahora, cabe afirmar que el concepto de *logos* en la teología de Ratzinger implica importantes conclusiones para el culto entendido como *logiké latreía*:

En primer lugar, uno de los pilares para el pensamiento del teólogo alemán es el concepto del *logos* en sus tres dimensiones: cristológica (el Logos es la Palabra de Dios revelada en Cristo, que espera la respuesta de amor del hombre); la cósmica (la creación está dotada del *logos* interior y es el lugar del culto a Dios) y la antropológica (el hombre, por ser *imago Dei*, está llamado a una relación y a un diálogo de amor con el Logos divino y personal). Es evidente que las dos últimas dimensiones encuentran su explicación última en el Logos divino. La realidad del mundo y del hombre se explica, en última instancia, en Jesucristo, hacia quien se dirigen y a quien sirven. Así, el propio análisis del concepto de *logos* lleva a una importante conclusión: que en el estudio del culto como *logiké latreía* se entrelazan tres dimensiones: la cristológica, la cósmica y la existencial⁶⁹.

En segundo lugar, el Logos divino se hizo humano, y así asumió todo lo humano, excepto el pecado. Queda claro, pues, que la *logiké latreía* es un culto cuyo objeto será tanto lo espiritual como lo material en la vida humana. El pensamiento de Ratzinger hace, pues, referencia a la exhortación paulina de Rm 12, 1, donde el *rationabile obsequium* no encuentra su novedad solo en la espiritualización, sino principalmente en el acontecimiento de Cristo.

En tercer lugar, un estudio atento del *logos* indica que el culto espiritual se realiza mediante la conformidad con el Logos, que es la verdad y el amor. Ya en este punto puede concluirse que el culto auténtico, es decir, conforme con el Logos y digno de la verdad sobre hombre, será el amor. El Logos divino se

ha dirigido al hombre y se ha entregado totalmente a él, por lo que también el ser humano, dotado de la racionalidad y la gracia, es capaz de vivir al modo de la palabra (*logos*), comprendido como el don de sí mismo y de su vida para el Señor y el prójimo.

Por tanto, la referencia del hombre al Logos divino y encarnado significa el acto de entrega basado en el amor y se convierte en un rasgo constitutivo de la persona humana y de su existencia. El amor, pues, es la verdad explicativa de la persona humana, y, por tanto, define el *logos* interior del ser humano. Puesto que esto es así, el culto como *logiké latreía*, es decir, mediante la palabra (por la que se entiende la existencia ofrecida), también se explica por el amor, realizado en la ofrenda de la existencia a Dios y los demás. Debe añadirse que la realidad del amor, que expresa a la persona humana como «ser para», se revela como su vocación fundamental en la vida⁷⁰. Cuanto más se transforme el ser humano en la palabra y, por tanto, dé respuesta al Señor con toda su existencia, mejor realiza el culto verdadero y debido⁷¹. «Es tanto más él mismo cuanto más está en y con el totalmente otro, cuanto más está en y con Dios»⁷².

2. EL DESARROLLO DEL CULTO EN LA BIBLIA SEGÚN JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI

En este punto, siguiendo a Joseph Ratzinger, se presentará el desarrollo del culto en la Sagrada Escritura. Esto permitirá no solo respetar la fuente misma de la teología, que es la Biblia, sino también observar cómo se llegó a la idea del culto como *logiké latreía* en la perspectiva de la historia de la salvación. Por lo tanto, se puede afirmar que el objeto de esta sección será presentar la evolución del culto en la historia de la salvación y, finalmente, llegar a la verdad de que el culto espiritual tiene su derivación y novedad en el acontecimiento de Jesucristo, el Logos encarnado. La exposición de los principales aspectos de la evolución bíblica del culto conducirá también a una definición teológica de la *logiké latreía*, a la que se dedicará la tercera parte de este capítulo.

2.1. *El culto en el Antiguo Testamento*

En los textos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI, se pueden distinguir dos etapas de la evolución del culto en el Antiguo Testamento, que finalmente conducen a la descripción del culto de la Nueva Alianza. La primera fase es el culto del templo, en el que Israel ofrecía a Dios sacrificios materiales de

carácter sustitutivo. El segundo período es la crítica profética, relacionada no solo con la inspiración interna de los profetas, sino también con la historia de Israel.

2.1.1. Culto en el templo: sacrificios materiales sustitutivos

En el contexto del culto espiritual, el análisis del desarrollo del culto en la Biblia, que se inicia en el Antiguo Testamento, debe comenzar con una afirmación que se ha revelado muchas veces a lo largo de los siglos: el centro de toda religión es el sacrificio⁷³. Este fue también el caso de la fe de Israel, que por un lado afirmaba esta norma, pero, por otro, se distinguía de la fe de otros pueblos y religiones. Según Ratzinger, dos elementos diferencian la religión y, por tanto, el culto de Israel: el destinatario del culto y la lógica interna con el Nuevo Testamento. Para los israelitas, el vínculo con lo sagrado remitía sobre todo al primer mandamiento, que habla de la adoración y el amor al único Dios (cfr. Dt 6, 1-9)⁷⁴. Aunque, como señala el teólogo alemán, el Pueblo Elegido no negó directamente la existencia de otros dioses, desarrolló cada vez más la idea de que estos eran demonios que amenazaban su relación con el verdadero y único Dios. La segunda característica del culto del Antiguo Testamento es su relación con el culto de la Nueva Alianza: hay una lógica interna que vincula ambos Testamentos y que, en consecuencia, conduce a afirmar que el cumplimiento del culto se manifiesta en Cristo⁷⁵.

Tal como señala Benedicto XVI, Israel debía ser un pueblo que sirviera a Dios de manera integral, es decir, tanto en el culto como en la vida⁷⁶. Por lo tanto, los elementos básicos del culto a Dios del Pueblo Elegido serán la liturgia en sentido escrito y una vida según la voluntad del Señor, es decir, ser una persona que vive rectamente⁷⁷. De este modo, los israelitas debían ser fieles a la base del culto, que era la alianza con Dios, y que, obviamente, presupone una relación entre Yahvé y su pueblo (cfr. Ex 24)⁷⁸. Porque la verdadera adoración a Dios es que el hombre reconozca, con todo su ser y en toda la vida, la presencia del Creador, Dios y Señor del universo, y que lo ame sobre todas las cosas⁷⁹. Así pues, la Alianza con el Pueblo Elegido indica que el culto no debe limitarse únicamente al ritual, sino que necesita expresarse en la vida.

Sin embargo, es bien sabido que el hombre, manchado por el pecado original, a menudo se aleja de su Creador a través del pecado, cuya mayor manifestación es el deseo de ponerse en el lugar de Dios mismo. De la historia del Pueblo Elegido también puede deducirse que hubo momentos en los que el pueblo se alejó del único Dios (cfr. Ex 32, 1-14; Nm 14, 1-4; Jos 7, 1-5; Jc 2 11-19). Por lo tanto, se puede decir con certeza que el objeto del culto mismo,

y, en consecuencia, también del culto de Israel, es el intento de reconciliar al ser humano con Dios, y así restaurar la paz y el orden en la humanidad y en el mundo. Sin embargo, el hombre no es capaz por sí mismo de este tipo de expiación, porque, en su situación histórica, el ser humano a menudo no sirve al auténtico amor que libera, sino a su propio egoísmo (*cupido*)⁸⁰. Tal como afirma el propio Ratzinger: no hay nada que el hombre pueda dar a cambio de recobrar su vida ante Dios⁸¹.

Así pues, el culto en el Antiguo Testamento se basaba en la idea de la sustitución, que significaba ofrecer sacrificios materiales con la intención de consagrarlos a Dios. Como puede verse, esto era un sucedáneo del sacrificio verdadero que Dios esperaba⁸². Sin embargo, el principio de sustitución fue establecido en cierto modo por Dios mismo, como lo demuestra el pasaje en el que Abraham iba a sacrificar a su hijo primogénito Isaac, y que termina con la ofrenda de un cordero elegido por el propio Dios (cfr. Gn 22, 7-13). Así lo demuestra la Ley que el Señor dio a los israelitas, en la que el Creador incluyó reglas para los sacrificios materiales (cfr. Ex 29, 36-30, 10; Lv 1, 1-7, 38)⁸³.

El análisis de los textos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI sobre el culto en el templo revela también algunos rasgos esenciales de los sacrificios sustitutivos ofrecidos en la Antigua Alianza. El primero de ellos es el concepto de consagración, es decir, la santificación total del sacrificio al Señor. Al describir la esencia del sacerdocio, Benedicto XVI se refirió a la noción de santificación en el Antiguo Testamento. Contenía dos elementos: por un lado, la separación total y la dedicación al Señor, y, por otro, la disposición para el servicio a los demás a través de esta elevación⁸⁴. De este modo explica lo que afirmó en una de sus homilías para el tiempo pascual, cuando recordó que santificar en el Antiguo Testamento denotaba capacitar a alguien para el culto⁸⁵. Es cierto que, al aclarar la idea de santificación, el autor se refería a las personas consagradas a Dios; pero también se puede usar este concepto de santificación para describir los sacrificios sustitutivos en el culto de la Antigua Alianza. Pues la ofrenda material, a menudo un animal, debía cumplir ciertas condiciones para ser adecuada, y debía estar completamente santificada y dedicada al Señor. Solo así podría traer la reconciliación y la paz con Dios, lo que tenía consecuencias para todo Israel. Como se ha dicho, las ofrendas sustitutivas eran consagradas a Dios y entregadas del todo a Él. Esta entrega, sin embargo, está fuertemente vinculada a otra característica de los sacrificios sustitutivos: el concepto de holocausto, que en el Antiguo Testamento significaba un sacrificio mediante incineración. El holocausto consistía en la quema y destrucción completa de la víctima en el fuego, lo que era símbolo de la plenitud del sacrificio ofrecido a Dios⁸⁶. Sin embargo, esto no cambió el hecho de que se desarrollara una

conciencia de que los sacrificios así realizados eran insuficientes, como indican las sucesivas etapas de la historia de Israel, especialmente la fase de la crítica profética.

2.1.2. Crítica profética: la necesidad de una vida obediente ante Dios

El sistema de sacrificios del Antiguo Testamento siempre ha ido acompañado de una crítica profética, que expresaba una inquietud con respecto al ritualismo y cierto cuestionamiento acerca de las prácticas sacrificiales⁸⁷. El *Catecismo de la Iglesia Católica* señala que los profetas de la Antigua Alianza condenaron los sacrificios ofrecidos sin un compromiso interior o sin relación con el amor al prójimo⁸⁸.

Al presentar la evolución del culto en la Biblia, Ratzinger recuerda siempre una esperanza que nace de la crítica al sistema sacrificial del Antiguo Testamento. Por ejemplo, en Jr 31, 31 se anuncia una alianza nueva entre Dios y su pueblo: «He aquí que días vienen –oráculo de Yahveh– en que yo pactaré con la casa de Israel (y con la casa de Judá) una nueva alianza»⁸⁹. También Isaías menciona esta alianza al invocar la figura del Siervo de Yahvé (cfr. Is 42, 6; 49, 8). Ratzinger explica que dicha alianza «no aparece ahora basada simplemente en una interiorización de la Ley, sino en el amor vicario de aquel que sufre por todos»⁹⁰.

Cabe señalar ahora dos acontecimientos esenciales que motivaban la crítica profética y que dieron lugar al desarrollo de la idea de *logiké latreía*.

El primero es el acercamiento entre la crítica profética y la crítica del culto presente en el pensamiento filosófico griego. Este encuentro tuvo lugar especialmente en la región de Alejandría, donde se desarrolló con mucha fuerza la doctrina del *logos* y, en consecuencia, la del culto entendido como *logiké thysia* (λογική θυσία), es decir, como sacrificio mediante la palabra, que finalmente alcanzará su forma completa en Rm 12, 1 como *logiké latreía*. Es cierto que el pensamiento griego no explica totalmente el concepto de verdadero culto. No solo porque se sitúa en la esfera corporal humana, que no debe subestimarse y también debe participar en el culto, sino sobre todo porque carece de la novedad manifestada en Cristo. Sin embargo, es valiosa su idea del sacrificio entendido como palabra, en el que el propio hombre se convierte en la palabra (λογος) que lo abarca a él y a su existencia, y que se entrega a la gloria de Dios. La idea de la *logiké thysia* y, más tarde, de la *logiké latreía*, se convirtió en cierto modo en una respuesta a la crisis del culto en el mundo antiguo⁹¹.

El segundo es la pérdida del templo sufrida por los israelitas. La privación del templo, es decir, del lugar sagrado y único de la presencia de Dios y

de la ofrenda de sacrificios culturales, tuvo lugar primero durante el exilio y el cautiverio en Babilonia. Ya que Israel no tenía acceso al templo y el culto solo podía realizarse en el lugar de la presencia de Dios, es claro que el pueblo se vio privado del núcleo del culto y de la vida religiosa⁹². Ratzinger describe esta situación de Israel de forma radical, no dando cabida a ninguna práctica de culto público durante este periodo:

«Ya no existía el templo, ni ninguna forma pública y comunitaria de culto divino que pudiera mantener lo prescrito en la Ley. [...] Ya no había expiación por los pecados y la alabanza de la «oblación perpetua» ya no se elevaba hacia Dios»⁹³.

Así, el exilio provocó que el culto de los israelitas necesariamente evolucionara, es decir, que comenzaran a difundirse prácticas que daban testimonio de la entrega interior de los israelitas a Dios y a la alianza con Él, de su anhelo por Dios, que había estado cerca de ellos en el templo. Dichas prácticas incluían, en particular, el ayuno y la oración en dirección a Jerusalén, expresando así su orientación a la casa de Dios. El culto, entonces, se vio obligado a renunciar a los medios y ayudas materiales y a centrarse en lo inmaterial y espiritual⁹⁴. A la par, Israel empezaba a cambiar su autocomprensión para verse como un pueblo que ya no sacrificaba animales, sino que realizaba un sacrificio más espiritual a Dios en forma de sufrimientos y de oraciones dirigidas a Dios en las dificultades⁹⁵. Esta etapa de la evolución del culto fue de tal envergadura que ya se puede hablar en cierto sentido del comienzo de un sacrificio expresado mediante la palabra (una oración que sale del ser humano y constituye un sacrificio que abarca toda su existencia), porque Israel no solo convierte sus sufrimientos y oraciones en ofrenda, sino que, como señala Ratzinger, «Israel por sí mismo, en su destierro, en su destino de pueblo maltrecho y expulsado, representa el sacrificio de la humanidad ante la presencia de Dios. [...] Israel aprende así [...] la superación del sacrificio ritual sustituido por la autodonación del hombre mismo»⁹⁶. De acuerdo con esta autocomprensión, el Pueblo Elegido adquiere una conciencia más clara de que Dios habita allí donde se ofrecen oraciones en su nombre, y no tanto en un lugar⁹⁷. Por eso, en todo lugar y circunstancia es posible dar gloria a Dios, porque Él no desea sacrificios de animales, o sacrificios humanos, sino que desea un amor que transforme al ser humano y le permita abandonarse a Dios⁹⁸.

Israel sufrió por segunda vez la privación total del templo a partir de la destrucción de Jerusalén (año 70 después de Cristo), que Ratzinger lee en clave cristológica⁹⁹. Para el teólogo alemán, la destrucción real del templo era un

acontecimiento histórico y teológicamente necesario¹⁰⁰. Tras la muerte y resurrección del Hijo de Dios, comenzó una nueva era de culto, que no puede entenderse simplemente como una forma cristianizada de la liturgia de la sinagoga, sino como un nuevo periodo de culto en Cristo crucificado y resucitado¹⁰¹. El lugar del templo de Jerusalén ahora está ocupado por el Cuerpo de Cristo. Como afirma el autor analizado: «Se forma el nuevo templo: Jesucristo mismo, en el que el amor de Dios se derrama sobre los hombres. [...] Él, que pasó por la cruz y resucitó, es el espacio vivo de espíritu y vida, en el que se realiza la adoración correcta»¹⁰². El acontecimiento de Jesucristo no significa una ruptura con el Antiguo Testamento, sino que implica interpretarlo bajo una nueva luz, una luz que subraya la continuidad del Antiguo y del Nuevo Testamento¹⁰³.

Finalmente, la crítica al ritualismo del templo también se encuentra en el Nuevo Testamento, en particular, en las figuras de san Esteban y del propio Jesucristo¹⁰⁴. En *Der Geist der Liturgie*, Ratzinger recuerda la crítica radical al templo por parte del primer mártir de la Iglesia. San Esteban interpreta con espíritu cristológico la profecía contenida en Dt 18, 15 y señala el cumplimiento de las profecías y del culto en la persona de Jesucristo: «¿A qué profeta no persiguieron vuestros antepasados? Ellos mataron a los que habían anunciado de antemano la venida del Justo, de aquel a quien vosotros ahora habéis traicionado y asesinado» (Hch 7, 52)¹⁰⁵. Así mismo, la crítica profética adoptada por el propio Jesucristo no solo sirvió para luchar contra las desviaciones en la comprensión y los abusos en la realización del culto en el templo, sino que anunció una nueva era: la era del culto en espíritu y en verdad (cfr. Jn 4, 23)¹⁰⁶.

Podría decirse que Benedicto XVI hace una interpretación cristológica del Antiguo Testamento, que también puede considerarse una interpretación pneumatológica¹⁰⁷. El culto del Antiguo Testamento era una prefiguración del culto verdadero, que comenzó con el sacrificio del Hijo de Dios ya anticipado en la Última Cena. El sacrificio de Cristo mostrará que los rituales de la Antigua Alianza, que se realizaban con dones materiales, eran solo un intento de ofrecer al Padre un sacrificio adecuado, que únicamente se cumple mediante el propio Hijo de Dios, incluyendo a través de esta ofrenda también a la humanidad, en el auténtico culto al Padre, un culto a través de Él y en el Espíritu Santo¹⁰⁸.

2.2. *El culto en el Nuevo Testamento*

El estudio de los textos de Ratzinger-Benedicto XVI permite deducir dos aspectos de la novedad del culto que se unen en la persona del Hijo de Dios: la novedad del sacerdocio y la novedad del sacrificio de Cristo¹⁰⁹. Esta doble

novedad es importante para comprender la esencia del culto espiritual y, por tanto, el sacrificio de Cristo mismo y la inclusión del cristiano en la ofrenda del Hijo de Dios.

2.2.1. La novedad del sacerdocio de Jesucristo

Benedicto XVI subraya la novedad del sacerdocio de Jesucristo, a la que estará unida la nueva forma del sacrificio como tal, y del culto, que ya ha sido llamado culto en espíritu y en verdad (cfr. Jn 4, 23), y que puede definirse con seguridad como *logiké latreía*.

Hay que decir que, según la tradición judía, Jesús no era sacerdote, porque su familia no tenía ascendencia en la generación de Aarón, sino en la de Judá. Tampoco el sacrificio de Cristo era similar a los de la Antigua Alianza. Además, sus acciones y enseñanzas dejan claro que su actividad era más afín al movimiento profético que al sacerdotal¹¹⁰. Sin embargo, a través de su entrega total al Padre realizada de manera definitiva en la cruz y anticipada en la Última Cena, el Hijo de Dios, verdadero Dios y verdadero hombre, se convierte en el fundamento de un nuevo sacerdocio espiritual (cfr. Hb 5, 5-10). El Hijo de Dios se ofreció al Padre por todos los hombres, ya que el sacerdocio de Jesucristo no se caracteriza por la separación, como ocurría en el Antiguo Testamento, cuando la santidad sacerdotal se entendía como una distancia respecto del pueblo y de lo mundano. Por el contrario, su sacerdocio y su mediación entre Dios y los hombres derivan de su solidaridad con los seres humanos¹¹¹. Esto es así, porque la obediencia del Hijo al Padre no era el resultado de seguir normas o reglamentos, sino que era una expresión de amor y, por tanto, de verdadera entrega¹¹². Esto se expresa en la acogida de lo humano por parte del Hijo de Dios y en la posibilidad de incluir al cristiano en la función sacerdotal del Logos encarnado.

En la Nueva Alianza, iniciada por el acontecimiento de Jesús, comienza la era del sacerdocio de los fieles en Cristo, el único Mediador, en cuyo sacrificio participan los cristianos ofreciéndose a sí mismos y su vida como «un sacrificio vivo, santo y agradable a Dios» (Rm 12, 1), es decir, cumpliendo la vocación más fundamental y apropiada al creyente¹¹³. Con el sacerdocio del Hijo de Dios, el sacerdocio del Antiguo Testamento llegó a su fin. Esto significa que la concepción del sacerdocio y, al mismo tiempo, del sacrificio, adquiere en Cristo un sentido totalmente nuevo¹¹⁴. Como el sacrificio del Hijo de Dios no necesita ser completado y sus efectos son eternamente permanentes, debe afirmarse que su sacerdocio también es para siempre (cfr. Hb 7, 24). Por eso,

los fieles pueden ofrecer sacrificios espirituales según el Logos por medio de Jesucristo, el único Mediador (cfr. 1 P 2, 9)¹¹⁵.

Así, se concluye que en la Antigua Alianza existían muchas figuras que actuaban como mediadores de la alianza, como guías del pueblo, pero la auténtica novedad de, al mismo tiempo, el sacerdocio y la mediación está contenida en Jesucristo¹¹⁶. Como afirma Müller, los sacerdotes de la Antigua Alianza eran ellos mismos pecadores, por lo que sus sacrificios, aunque se hacían con la intención de expiar los pecados, no podían ofrecer el perdón. Solo eran modelos del sacerdocio nuevo y perfecto de Cristo, que inaugura la Nueva Alianza entre Dios y los hombres, establecida por el sacrificio del Hijo de Dios y su sacerdocio que, a través de su resurrección nunca termina¹¹⁷. Él no es simplemente uno de los mediadores, sino el único Mediador por quien el ser humano tiene acceso al Padre y ofrece los sacrificios espirituales (cfr. Ef 3, 12).

2.2.2. La novedad del sacrificio de Jesucristo

El teólogo alemán encuentra la novedad del culto en el sacrificio de Jesucristo, que está irremediabilmente ligado a la novedad de su sacerdocio y mediación. Gracias al carácter eterno del sacerdocio del Hijo de Dios, todas sus acciones, su vida entera, fueron un sacrificio y un culto al Padre¹¹⁸. Su sacrificio para el Padre fue santo y total. Este sacrificio culminó con su muerte en la cruz, donde de la manera más radical y explícita entregó su ser y su persona al Padre por todos los hombres y mostró que la verdadera ofrenda es el amor comprendido como don de sí mismo¹¹⁹.

Dar cuenta del fundamento de la novedad del sacrificio de Jesucristo equivale a responder la siguiente pregunta: ¿por qué es en el sacrificio del Logos, de Jesucristo donde el culto se cumple y adquiere su verdadero rostro? La novedad del sacrificio de Cristo se encuentra en la entrega del Hijo de Dios. El hombre siempre ha buscado la manera de dar gloria al Señor, pero no ha sido capaz de hacerlo plenamente. Solo la ofrenda en la cruz del Hijo de Dios, por tanto, la del verdadero Dios y verdadero hombre, cumple con la expectativa del culto. Ya no es el hombre el que busca el modo de hacer un don reconciliador con Dios, sino que es Dios mismo, a través de su acercamiento al ser humano y de su sacrificio de amor, quien restaura la vida, uniéndose a sí mismo (cfr. Hb 4, 14-16; 10, 12). La ofrenda en la Nueva Alianza es precisamente el propio Hijo de Dios, mediante su propia acción. Esto se debe a que el sacrificio del cuerpo y la sangre de Cristo realizado en la cruz entra en el espacio del amor eterno como resultado del acontecimiento de la resurrección, que transforma la muerte en un ofrecimiento que da vida y verdadera gloria

a Dios, y que atestigua la eficacia eterna del sacrificio (cfr. Hb 9, 27-28)¹²⁰. Además, la ofrenda del sacrificio es el Logos que, como Hijo de Dios, se hizo hombre. Solo Él es digno de Dios. Por otra parte, esta ofrenda se presenta como un acto espiritual que atrae lo humano y corporal a la esfera del culto, atrayendo a la humanidad hacia Él¹²¹.

La consecuencia de todo esto es que en el cristianismo el culto y la existencia humana adquieren una nueva dirección: son ante todo una aceptación del don de la redención que Dios ofrece y una vida vivida a su medida¹²². El sacrificio cristiano, gracias al Hijo de Dios, que es amor y que es el único que podía ofrecer plenamente este amor al Padre, consistirá, por tanto, no en dar algo que puede quedar fuera de la propia existencia, bajo la idea de la sustitución, sino en ofrecer el amor y, así, en la entrega total. O para decirlo mejor: en dejar que Dios actúe en el hombre y sea asumido plenamente por Él¹²³.

* * *

El estudio de la evolución del culto en la Biblia no aporta muchas nuevas conclusiones al tema, pero amplía la comprensión de los aspectos del *rationabile obsequium* analizados hasta ahora e indica que la conciencia de este culto creció tanto a través de la filosofía griega (como lo demostró un análisis del concepto del logos), como de la fe bíblica.

En primer lugar, el estudio del culto en el Antiguo Testamento, especialmente la crítica profética, revela de manera profunda la riqueza del encuentro entre el pensamiento cristiano y la filosofía griega. El resultado es una comprensión del sacrificio como *logiké thysia*, es decir, una oración interna donde la existencia humana se ofrece a Dios través de un acto espiritual del hombre.

En segundo lugar, un análisis de la religión misma, especialmente del culto en el templo y del culto cristiano posterior, muestra que siempre se expresa a través del aspecto sacrificial. Por tanto, la *logiké latreía* se entiende ante todo como expresión del sacrificio del cristiano, de sí mismo y de su existencia, lo que cabe llamar como ofrenda mediante la palabra.

En tercer lugar, la descripción del desarrollo del culto en la Biblia destaca el carácter espiritual del culto cristiano, que incluye también lo material. Sin embargo, esto no cambia el hecho de que la verdadera novedad del culto de la Nueva Alianza se encuentra en Jesucristo, precisamente en la novedad de su sacerdocio y sacrificio. El cristiano recibe la dignidad de participar en el sacerdocio de Jesucristo, por lo que se incorpora al sacrificio del Hijo de Dios (el Nuevo Templo) y, como Él y en Él, en un acto amoroso de entrega, ofrece el sacrificio espiritual de sí mismo al Padre¹²⁴. Esta conclusión bíblica justifica tratar el sacer-

docio común de los fieles en relación con el tema del culto espiritual. Al mismo tiempo, muestra que la acción del ser humano es insuficiente para el acto del culto: se necesita la acción de Dios e incorporarse en su sacrificio.

3. EL CONCEPTO DE LOGIKÉ LATREÍA EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI

Lo que se ha expuesto hasta ahora permite definir teológicamente el concepto de *logiké latreía* y presentar un análisis sistemático de las realidades en las que se cumple, según Joseph Ratzinger-Benedicto XVI, esta verdadera forma de culto: el sacrificio de Jesucristo, la Eucaristía y la vida cristiana.

3.1. Definición teológica de la *logiké latreía*

En primer lugar, sobre la terminología, debe decirse que el autor usa las siguientes expresiones para referirse a la *logiké latreía* (el *rationabile obsequium*): «el culto a Dios mediante la palabra»¹²⁵, «sacrificio en la palabra»¹²⁶, «culto divino marcado por la palabra»¹²⁷, «culto orientado por el Espíritu»¹²⁸, «culto conforme al Logos»¹²⁹, «culto racional»¹³⁰, «culto espiritual»¹³¹ o «un culto que concuerda con el Verbo eterno y con nuestra razón»¹³². Es significativo que, en los términos citados, el elemento constitutivo del culto pase a ser la referencia y la conformidad con el Logos, lo que se une con el ofrecimiento del sacrificio mediante la palabra¹³³. Una definición teológica de *logiké latreía* en los escritos de Ratzinger-Benedicto XVI debería, pues, combinar estos dos elementos: la referencia al Logos y la referencia al sacrificio mediante la palabra.

Finalmente, podríamos exponer la definición sistemática de la *logiké latreía*, resumiendo todo el análisis anterior. El teólogo alemán entiende la *logiké latreía* como verdadera forma de culto en la Nueva Alianza, que fundamenta su novedad y eficacia en la conformidad e incorporación del sacrificio del cristiano con el sacrificio del Logos que actúa en el ser humano, el cual se ofrece, a través del amor, como adoración a Dios mediante palabra.

3.1.1. Conformidad e incorporación del sacrificio cristiano con el del Logos

La autenticidad del culto racional deriva de la referencia e incorporación del sacrificio del cristiano en su dimensión existencial al sacrificio del Logos.

En *Der Geist der Liturgie* se afirma de forma explícita que sin la cruz y el hecho de la resurrección, el culto cristiano carece de sentido y de contenido¹³⁴. Además, poco tiempo después, destaca sobre todo la acción del Logos encarnado, que hace al ser humano capaz de adorar, al quedar incluido en el don que el Logos hace de sí mismo al Padre, ofrenda de la que el hombre ha sido incapaz durante siglos:

«Pero también aquí se da el peligro de un malentendido: este nuevo culto se podría interpretar fácilmente en un sentido moralista: ofreciendo nuestra vida hacemos nosotros el culto verdadero. De esta forma el culto con los animales sería sustituido por el moralismo: el hombre lo haría todo por sí mismo con su esfuerzo moral. Y ciertamente esta no era la intención de san Pablo. Pero persiste la cuestión de cómo debemos interpretar este ‘culto espiritual, razonable’. San Pablo supone siempre que hemos llegado a ser ‘uno en Cristo Jesús’ (Ga 3, 28), que hemos muerto en el bautismo (cfr. Rm 1) y ahora vivimos con Cristo, por Cristo y en Cristo. En esta unión –y solo así– podemos ser en él y con él ‘sacrificio vivo’, ofrecer el ‘culto verdadero’»¹³⁵.

Así, se observa que en el sacrificio cristiano la iniciativa es de Dios. Sin embargo, hay que evitar la idea errónea de que es Cristo el primer don que el hombre ofrece para reconciliarse con Dios. Teológicamente, esto debe entenderse de tal manera que el Hijo de Dios, como primero y por su amor, se entrega completamente al Padre, y así también se acerca al ser humano, lo incluye en su oblación y hace que el culto sea racional porque se hace de conformidad con el Logos y en unión con Él¹³⁶. El cristiano no necesita realizar una nueva ofrenda, sino unirse al sacrificio del Hijo de Dios. Como señala Müller, la Iglesia no tiene otra cosa que ofrecer al Padre que su Hijo Jesucristo, que ha reconciliado efectivamente a los hombres con Dios. Pero la comunidad de la Iglesia no es un sujeto autónomo para ofrecer a Jesús al Padre como don material, sino que, como señala san Pablo, ella misma, en el amor, se ofrece en Cristo, con Él y por Él al Padre, como sacrificio espiritual¹³⁷.

La incorporación del hombre en el sacrificio del Logos encarnado que se entregó definitivamente al Padre en la cruz es posible porque es una ofrenda de Dios y del hombre, pues Jesús ofreció también al Padre el sacrificio de la humanidad y de lo que es humano¹³⁸. Cristo atrae a todos hacia sí mediante su cruz (cfr. Jn 12, 32)¹³⁹. Por eso se puede afirmar con certeza que el sacrificio expresado como *logos*, es decir, como palabra, alcanza su culminación y su plenitud en el sacrificio del Logos encarnado, que entregó toda su existencia espiritual y corporal, uniendo su sacrificio a la realidad humana¹⁴⁰.

Si el sacrificio del Hijo de Dios permite al ser humano adorar a Dios adecuadamente, entonces es lógico concluir que la ofrenda del Verbo encarnado, el *rationabile obsequium*, como la llama el Canon Romano, espera la *oblatio rationabilis* de parte del ser humano, es decir, la respuesta razonable del hombre¹⁴¹. La racionalidad de la respuesta del ser humano obtiene su explicación de la racionalidad interna del propio ser humano, es decir, del *logos* interno de la persona humana. Si el *logos* en el hombre está abierto al Logos eterno revelado en Jesucristo, y el *Logos incarnatus* es la verdad y el amor (cfr. Jn 14, 6; 1 Jn 4, 16)¹⁴², entonces hay que deducir que en el culto racional la persona se realiza plenamente a sí misma y encuentra la verdad sobre sí misma a través del cumplimiento de su vocación de amar (la entrega total a Dios y a los demás como «ser para»). Por tanto, el amor a la verdad es el centro de una mente transformada (a la que san Pablo exhorta en Rm 12, 2) y cumple la función más profunda de la inteligencia. Además la experiencia de apertura del hombre al amor y a la verdad le lleva a adorar libre y auténticamente a Dios¹⁴³.

3.1.2. El amor: el culto a Dios mediante la palabra

Recordemos que la *palabra* no indica ofrecer hacia Dios y al prójimo solo un aspecto de la persona, sino que significa la existencia misma y, por tanto, la salida, la entrega de toda la persona hacia Dios y los hombres. La realización del objeto de la *logiké latreía* (del culto a Dios mediante la palabra), es decir, el ofrecimiento del cristiano y de su existencia al servicio de Dios y del prójimo en unión con el sacrificio del Logos, solo es posible, según Ratzinger, a través del amor. Él mismo señala que «*logos* y *caritas* van juntos»¹⁴⁴. En *Kirche und Liturgie* afirma que «dirigirse hacia el *adhaerere Deo* es el único culto que necesita el hombre, entonces puede decirse ahora, de manera más clara, que el amor es el único culto legítimo»¹⁴⁵. Por tanto, se puede afirmar que delante de Dios existe solo una forma de culto: el *transitus caritatis*¹⁴⁶.

a) El amor como verdadero culto

En primer lugar, el amor se entiende como el auténtico culto de la Nueva Alianza porque permite realizar el sacrificio mediante la palabra, en este caso la ofrenda de la persona y su existencia. La transformación es posible precisamente mediante el amor¹⁴⁷. La esencia del amor consiste en donarse, ofrecerse a sí mismo, salir de sí mismo, un éxtasis que tiene una fuerza transformadora, pues la persona «se regenera al entregarse»¹⁴⁸. Por eso, solo a través del amor la persona puede ofrecer un sacrificio santo y agradable, y, sobre todo, vivo, de sí misma y de su vida¹⁴⁹.

Pascal Ide, autor francés que ha dedicado un estudio sintético a la teología del amor de Benedicto XVI, cita la terminología del Papa alemán. Allí se afirma que Benedicto XVI emplea con mayor frecuencia en este contexto palabras como «don» y «sacrificio» (*offrande* o *sacrifice*). Como es claro, este vocabulario puede relacionarse fácilmente con el carácter sacrificial y litúrgico de la vida cristiana en el culto racional, sobre todo porque Ide menciona explícitamente la *logiké latreía* en este punto de su obra¹⁵⁰. Entonces, dado el carácter sacrificial y litúrgico de la ofrenda en el culto racional, debe decirse que solo el amor puede comprenderse como una verdadera donación de sí (como indica el ejemplo de la entrega por amor del Hijo de Dios en la cruz)¹⁵¹ y como un éxodo de sí mismo hacia Dios y los hombres para ofrecer un culto agradable al Señor¹⁵². El sacrificio, el don, es posible mediante el amor, porque únicamente el amor permite entender la lógica y el sentido del don¹⁵³. Esto sucede porque el culto basado en el amor y, por tanto, la realidad de entrega y sacrificio, alcanza a todo el hombre, su inteligencia, voluntad, sentimientos y todos los aspectos de su vida¹⁵⁴.

En segundo lugar, el amor explica la conformidad con el Logos y muestra la primacía de la acción de Dios en el acto de culto. El Logos encarnado es la verdad, pero también el amor, por lo que el amor crea la comunión entre el hombre y el Logos. Es más, el amor se entiende como clave del sacrificio del Hijo de Dios al Padre¹⁵⁵. Por eso, «el conocimiento de Cristo no es solo pensamiento; también es amor que abre los ojos, transforma al hombre y crea comunión con el Logos, con el Verbo divino que es verdad y vida»¹⁵⁶. El Logos a través de su sacrificio de amor, representado de manera más radical en la cruz¹⁵⁷, acercó a los seres humanos al Señor, abrió el camino al verdadero culto que consiste en el sacrificio del amor. Por lo tanto, hay que decir que solo el amor tiene ese poder purificador que eleva al ser humano hacia su Creador¹⁵⁸. Es más, por el amor el ser humano no solo se acerca a Dios, sino que se hace semejante a Él, se conforma con Dios que es amor y ofrece un sacrificio de amor. Siguiendo a Hoping, se puede afirmar que el *transitus caritatis* es el sacrificio de la *caritas Christi* por la que el Hijo de Dios nos introduce en su ser y en su amor, que es el verdadero culto¹⁵⁹. Se cumple que «el amor es, por decir así, el «estilo» de Dios y del creyente; es el comportamiento de quien, respondiendo al amor de Dios, plantea su propia vida como don de sí mismo a Dios y al prójimo»¹⁶⁰.

Asumida esta primacía del amor, se declara que la novedad del cristianismo en relación con el amor consiste principalmente en que no se considera como secundario a la inteligencia, sino que se reconoce que él mismo contiene un *logos* interior y una racionalidad interna¹⁶¹. Si esto así, entonces el sacrificio

mediante la palabra (λογος) debe manifestarse más plenamente a través del amor, que conforma al ser humano con el Logos eterno¹⁶². Dios «exige que aceptemos, en lugar del enfrentamiento destructivo de la autojustificación, el don del amor permanente de Jesucristo por nosotros, que nos dejemos reunir y que, de este modo, nos convirtamos, con él y en él, en adoradores»¹⁶³.

La comprensión del amor como verdadero culto muestra también que solo el amor divino, la entrega de Dios al hombre, puede convertirse en la fuente de esta ofrenda interior, y lograr así que el ser humano pueda convertirse en un don agradable a Dios¹⁶⁴. Por eso, el amor se presenta como don de Dios mismo, que el hombre recibe para hacerse capaz de ser «para» y, por tanto, para ofrecerse a Dios y al prójimo¹⁶⁵. En esto consiste la respuesta de la persona a la entrega de Dios, que es, al mismo tiempo, la base del sacrificio y, en consecuencia, del culto como *logiké latreía*.

Finalmente, para aclarar más la idea de amor como verdadero culto puede mencionarse la noción de adoración que, con frecuencia, utiliza Joseph Ratzinger-Benedicto XVI para describir el *rationabile obsequium*. Es evidente que el autor vincula la explicación de este término con el amor, que se considera, en última instancia, como la realización del culto verdadero y la auténtica alabanza¹⁶⁶. A esto apunta también la palabra latina *ad-oratio*, que literalmente significa un beso, un contacto boca a boca, un abrazo, esencialmente el amor¹⁶⁷. Así, el término latino refiere al amor, que se comprende como salida de uno mismo hacia Dios y los demás. Glorificar a Dios de verdad es adorarle en comunión con Cristo, porque su amor hasta la muerte y su entrega al Padre por los hombres es el verdadero culto¹⁶⁸.

b) El amor y su doble orientación

El culto espiritual es, en primer lugar, amor hacia Dios, y, por tanto, es una ofrenda voluntaria y total de uno mismo al Señor. Al experimentar el don del amor de Dios, el ser humano solo puede responder de una manera digna de tal don con un sacrificio del más alto grado, es decir, un ofrecimiento de sí mismo y de todo lo que constituye su existencia terrenal: la oración, el tiempo, la relación con Cristo en todas las acciones¹⁶⁹. Así lo manifiesta también la escena bíblica donde se describe la postración de los tres Reyes Magos, que vinieron a ofrecerse al servicio de Dios (cfr. Mt 2, 1-12). Expresaban la adoración al Señor, que está ligada a la entrega de un don, pero, más aún, «aprenden que deben entregarse a sí mismos: un don menor que este es poco para este Rey»¹⁷⁰.

Conviene recordar, pues, que el amor que consiste en la entrega tiene una dimensión vertical, pero también una horizontal¹⁷¹. El sacrificio de Cristo en

la cruz y en la Eucaristía lo revela claramente: es su entrega al Padre y a los hombres. Además, al estar estrechamente unido a Cristo a través de los sacramentos, especialmente en el bautismo y la Eucaristía, el cristiano está llamado a una relación con Dios y con el prójimo. La unión con Jesús significa comunión también con aquellos a los que Él se ofrece, conduciendo así a la persona fuera del egocentrismo y hacia un éxodo del «yo» hacia los demás¹⁷². Esto se realiza en la acción litúrgica de la comunidad, especialmente en la celebración eucarística, que une a los participantes entre sí y vincula su amor con el amor de Cristo a Dios y a los hombres, mostrando así que el culto cristiano se basa en el amor a Dios y al prójimo¹⁷³. Por tanto, ofrecerse a los demás forma parte de la naturaleza del culto espiritual en su dimensión existencial. Concretamente, la *praxis amore*, es decir, los gestos concretos de amor, valorados tanto en el judaísmo como en el cristianismo, deben expresar la disposición del corazón humano a servir a Dios con sencillez y entrega¹⁷⁴. El cristianismo implica una forma de existencia nueva y transformada, que consiste en entrar en la vida de Dios mismo, lo que en la práctica significa dejar el egoísmo y servir a todos, vivir para todos sin excepción¹⁷⁵. De acuerdo con Josef Pieper (1904-1997), como recuerda Ratzinger, puede decirse que el amor dirigido al prójimo, que es al mismo tiempo auténtico culto a Dios, significa un acto de aprobación fundamental dirigido al otro, es una percepción del bien de la existencia del otro¹⁷⁶.

Queda claro, entonces, que el amor al prójimo no se entiende solo como una norma o en relación con temas sociales, sino que es, principalmente, «una concepción sacramental de la moralidad cristiana»¹⁷⁷. La liturgia, la Eucaristía, por tanto, es un acto de amor que se prolonga especialmente a través del amor en comunidad; un acto que, a través de la dimensión horizontal del sacrificio de Cristo, abre al cristiano a ofrecerse para todos¹⁷⁸. Cristo mismo y su amor se convierten así en la norma del amor al prójimo¹⁷⁹. Cuando la comunidad de la Iglesia, como pueblo de piedras vivas (cfr. 1 P 2, 5), entra conscientemente en el misterio eucarístico, viviendo en el amor fraterno y sincero, se convierte en un sacrificio espiritual y agradable al Señor¹⁸⁰.

Es, pues, a través del amor a los demás como el cristiano se une al sacrificio del Logos y realiza así un culto conforme al Logos. Del Logos, cuya esencia es la relación en el amor, surge la llamada al *ethos* del amor que, a su vez, crea la *communio* entre los seres humanos y conduce a su divinización a través del *transitus caritatis*, que deriva de Dios y conforma con Él. Así lo demuestra también Ratzinger, quien de manera explícita y directa, llama «acto cúlrico» al amor al prójimo¹⁸¹.

1. Cfr. RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en JRGS IV, 50 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en JROC IV, 24]. Vid. también BLANCO SARTO, P., «Logos. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», *Límite. Revista Interdisciplinaria de Filosofía y Psicología* 1 (2006) 59.
2. Cfr. RATZINGER, J., «‘Im Angesicht der Engel will ich dir singen’. Regensburger Tradition und Liturgiereform», en JRGS XI, 558 [esp. «‘Delante de los ángeles cantaré para ti’. La tradición de Ratisbona y la reforma litúrgica», en JROC XI, 418].
3. BENEDICTO XVI, «A la primera Congregación general de la II Asamblea especial para África del Sínodo de los Obispos», *AAS* 101 (2009) 924.
4. RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en JRGS IV, 86 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en JROC IV, 59].
5. Cfr. BENEDICTO XVI, «Viaje apostólico a Múnich, Altötting y Ratisbona: Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona», *AAS* 98 (2006) 731.
6. Cfr. BLANCO SARTO, P., *La teología de Joseph Ratzinger. Una introducción*, Palabra, Madrid, 2011, 164-166. Vid. también ID., «Fe, razón y amor. Los discursos de Ratisbona», *Scripta Theologica* 39 (2007) 773-775; ID., «Logos and Dia-Logos: Faith, Reason (and Love) According to Joseph Ratzinger», 500-502. El concepto de *logos* cuenta con una gran tradición filosófica. Así, Heráclito reconocía el *logos* como una fuerza inherente a las cosas. Parménides consideraba el *logos* como una fuerza más subjetiva, pues lo entendía como la actividad de pensar. Platón y Aristóteles relacionaron este concepto con el proceso de razonamiento y con la lógica de la acción humana. Por último, el estoicismo, más conocido por san Pablo –el autor del concepto de *logiké latreía*– consideraba que el *logos* era el poder divino que lo abarca todo y es la base de las acciones morales (cfr. GREGUR, J., «Fleischwerdung des Wortes – Wortwedung des Fleisches. Liturgie als *logiké latreía* bei Joseph Ratzinger», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 51-52).
7. Cfr. BLANCO SARTO, P., «Benedicto XVI ¿Un pensador posmoderno? El pensamiento de Joseph Ratzinger», *Límite. Revista Interdisciplinaria de Filosofía y Psicología* 9 (2014) 37.
8. Cfr. ID., «Logos. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», 62.
9. Cfr. SZYMIK, J., *Prawda i mądrość. Przewodnik po teologii Benedykta XVI*, WAM, Kraków, 2019, 90-91 [esp. *Verdad y sabiduría. Guía de la teología de Benedicto XVI*].
10. Cfr. BENEDICTO XVI, «Homilía de la Vigilia Pascual», *AAS* 103 (2011) 324-325; ID., «Viaje apostólico a Múnich, Altötting y Ratisbona: Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona», *AAS* 98 (2006) 731. Vid. también PF, n. 1; BLANCO SARTO, P., *Joseph Ratzinger: razón y cristianismo*, Rialp, Madrid, 2005, 122.

11. BENEDICTO XVI, «A los participantes en un encuentro organizado por el Consejo Pontificio *Cor Unum*», *AAS* 98 (2006) 130.
12. Cfr. *ibid.*
13. Cfr. ID., «A la primera Congregación general de la II Asamblea especial para África del Sínodo de los Obispos», *AAS* 101 (2009) 924.
14. Cfr. BLANCO SARTO, P., «Logos. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», 60-61.
15. «La Iglesia nos ofrece el encuentro con Cristo, con el Dios vivo, con el Logos, que es la Verdad, la Luz» (BENEDICTO XVI, «A los miembros del Consejo pastoral de la parroquia de Santa Felicidad e Hijos, mártires, al final de la Celebración Eucarística», en *InsB16 III/1*, 566). *Vid.* también CARDÓ SORIA, D., *La fe en el pensamiento de Joseph Ratzinger. Un estudio desde «Introducción al cristianismo»*, EUNSA, Pamplona, 2013, 59-62.
16. Cfr. DCE, nn. 9-10. *Vid.* también AZNAR SALA, J., «La condición personal del Dios de la revelación», *Revista Iberoamericana de Teología* 16 (2020), 12-14; FERRARA, R., «La novedad y unidad del amor de Dios (DCE 1, 9-11)», *Teología* 92 (2007) 122; TREMBLAY, R., «Jesucristo, fuente de la vida moral», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 287-289.
17. CV, n. 1.
18. Cfr. DCE, n. 7; CV, n. 1. *Vid.* también MEEKING, B., «Proclaim the Truth through Love: A Comment on *Deus Caritas Est*», *Logos: A Journal of Catholic Thought and Culture* 10 (2007) 97; NÜLLMANN, H., *Logos Gottes und Logos des Menschen. Der Vernunftbegriff Joseph Ratzingers und seine Implikationen für Glaubensverantwortung, Moralbegründung und interreligiösen Dialog*, Echter, Würzburg, 2012, 141-142. Sobre el misterio de la Encarnación y de la Santísima Trinidad siempre se ha reflexionado en el contexto de las categorías personales: VIAL LARRAÍN, J. DE DIOS, «Meditación sobre *Caritas in veritate*», *Humanitas* 80 (2015) 173. El amor (del que la forma más elevada es el *agapé*, que no se contrapone, sino que ordena al *eros*) y el diálogo solo son posibles en un contexto personal (cfr. DCE, nn. 4-7). Al describir a Dios, abandonando así la comprensión antropológica ordinaria de la personalidad, es necesario advertir que «la palabra griega *prosopon* significa literalmente mirar hacia; el prefijo *pros* (hacia) implica la relación como algo constitutivo. Algo similar sucede con el latín *persona*: el *re-sonar*; el *per* (por) también expresa relación» (RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *JRGS IV*, 172 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *JROC IV*, 140]).
19. Cfr. LADARIA, L. F., «Die Trinitätstheologie bei Joseph Ratzinger», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 10 (2017) 46-51. Dios es personal y el atributo de su amor se convertirá en la base para explicar a la persona humana, que es, en última instancia, la *imago Dei* (Gn 1, 26-27).
20. Cfr. RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *JRGS IV*, 172, 175 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *JROC IV*, 140, 143].
21. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 7 de junio de 2009, Solemnidad de la Santísima Trinidad», en *InsB16 V/1*, 978.
22. Cfr. RATZINGER, J., «Zum Personverständnis in der Theologie», en *JRGS III/1*, 60 [esp. *Palabra en la Iglesia*, Sígueme, Salamanca, 1976, 170].
23. ID., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *JRGS IV*, 195-197 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *JROC IV*, 162-164].
24. Aunque la Encarnación es el momento más visible de la revelación de Dios como persona, la personalidad de Dios-Logos derivada del concepto de amor ya se destacaba en el Antiguo Testamento. El Antiguo Testamento empleó el símbolo nupcial para mostrar que Dios-Logos ama con un amor de predilección, y que la respuesta del ser humano al amor divino no consiste en ingresar a una realidad anónima divina, sino que se conforma «una unidad de

- amor que no desemboca en la disolución o en la despersonalización de cada uno de los que establecen esa relación. Más bien al contrario: el amor enriquece la personalidad, la completa, le ofrece nuevas dimensiones» (BLANCO SARTO, P., «Amor, caridad y santidad. Una «lectura transversal» de la encíclica *Deus caritas est* de Benedicto XVI», *Scripta Theologica* 38 (2006) 1051-1052).
25. Cfr. DV, n. 4.
 26. Cfr. BLANCO SARTO, P., «*Logos and Dia-Logos: Faith, Reason (and Love) According to Joseph Ratzinger*», 501.
 27. Cfr. GREGUR, J., «Fleischwerdung des Wortes – Wortwedung des Fleisches. Liturgie als *logiké latreía* bei Joseph Ratzinger», 53.
 28. Cfr. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 17 de diciembre de 2008: La santa Navidad, fiesta universal», en *InsB16 IV/2*, 849. *Vid.* también VD, nn. 11-13.
 29. Cfr. ID., «Visita pastoral a Verona: Discurso a los participantes en el IV Congreso Eclesial Nacional italiano», *AAS* 98 (2006) 810; RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en *JRGS V*, 53-54 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 1 ed., EDICEP, Valencia, 2001, 46]. *Vid.* también ILLANES, J. L., «Amor a Dios y amor al mundo», en PELLITERO, R. (ed.), *Vivir el amor. En torno a la encíclica «Deus caritas est»*, Rialp, Madrid, 2007, 18.
 30. Para mostrar la diferencia entre el *Logos* divino y el *logos* en las dimensiones cósmica y existencial, se utilizará este segundo término con minúscula. Cuando se usa la expresión *Logos* con mayúscula, se entiende que se refiere a Jesucristo.
 31. El texto contiene cuatro homilías meditativas de Joseph Ratzinger sobre la creación pronunciadas en la catedral de Múnich en 1981.
 32. Ratzinger utiliza este nombre refiriéndose especialmente al efecto salvador de la liturgia para el universo (cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en *JRGS XI*, 74 [esp. «El espíritu de la liturgia», en *JROC XI*, 40-41]). Sin embargo, hay que recordar que Ratzinger distingue entre la realidad cósmica y la histórica, pero nunca son dimensiones sin relación mutua. Lo que distingue el culto cósmico de la fe histórica es la noción de «memorial», que, como se describirá más adelante, se entiende como actualización, por lo que une pasado, presente y futuro (cfr. ID., «Ist die Eucharistie ein Opfer?», en *JRGS XI*, 269 [esp. «¿Es la Eucaristía un sacrificio?», en *JROC XI*, 193]). La cumbre del culto cristiano es la Eucaristía, en la que tiene lugar la memoria del sacrificio de Cristo, por lo que incide tanto en la vinculación de la creación con el Creador como en la historia. «El cosmos no es una especie de edificio ya completo, no es un recipiente apoyado en sí mismo, en el que, en el mejor de los casos, puede desarrollarse la historia. Es en sí mismo movimiento, que transcurre desde un origen hacia una meta final. En cierta manera es en sí mismo historia» (ID., «Der Geist der Liturgie», en *JRGS XI*, 44 [esp. «El espíritu de la liturgia», en *JROC XI*, 16]); «El elemento histórico recibe su significado propio e irrevocable [...]; pero no se separa por ello de lo cósmico» (*ibid.*, 49 [esp. *ibid.*, 20]); «[La cruz] es la clave de toda realidad. La historia y el cosmos están unidos» (*ibid.*, 155 [esp. *ibid.*, 104]).
 33. Cfr. ID., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en *JRGS V*, 39 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 17]. *Vid.* también SCHNEIDER, M., «Primat des Logos vor dem Ethos – Zum theologischen Diskurs bei Joseph Ratzinger», 20-21.
 34. Cfr. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en *JRGS V*, 47 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 31-32]. *Vid.* también BENEDICTO XVI, «Visita pastoral a Verona: Discurso a los participantes en el IV Congreso Eclesial Nacional italiano», *AAS* 98 (2006) 809; ID., «Homilía de la Solemnidad

- de la Epifanía del Señor», *AAS* 103 (2011) 30-31. El tema de racionalidad de la creación orientada al *Logos* se encuentra en BLANCO SARTO, P., «Fe, razón y amor. Los discursos de Ratisbona», 770-771.
35. «El principio del *logos* se manifestará como elemento fundante de la reflexión teológica de nuestro autor. [...] Esta posición le hizo merecedor del reproche de «platónico» (comprensible por su trayectoria augustiniano-buenaventuriana, bastante frecuente en la Alemania de entreguerras). Sin embargo, no debe olvidarse que esa verdad es una Persona que ha asumido la condición humana, y no una idea o abstracción» (ID., «*Logos*. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», 78-79).
 36. Cfr. ID., «*Logos* and *Dia-Logos*: Faith, Reason (and Love) According to Joseph Ratzinger», 500.
 37. Cfr. BENEDICTO XVI, «Homilía de la Hora Tercia durante la primera Congregación general de la XII Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos», *AAS* 100 (2008) 759.
 38. ID., «Homilía de la Hora Tercia durante la primera Congregación general de la XII Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos», *AAS* 100 (2008) 759.
 39. ID., «Celebración Eucarística en la Basílica Inferior de San Francisco de Asís», *AAS* 99 (2007) 666.
 40. Cfr. ALS, 37.
 41. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en JRGS V, 52 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 43].
 42. Cfr. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 18 de junio de 2006», en InsB16 II/1, 810.
 43. Cfr. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en JRGS V, 52 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 43].
 44. *Ibid.*, 35 [esp. *ibid.*, 55].
 45. Cfr. ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 47 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 18-19].
 46. Cfr. ALS, 38.
 47. Cfr. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en JRGS V, 52 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 43].
 48. Cfr. BLANCO SARTO, P., «La teología de Joseph Ratzinger. Temas centrales», *Revista Catalana de Teología* 36 (2011) 275.
 49. Cfr. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungslaubens», en JRGS V, 44-45 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 27]. *Vid.* también BENEDICTO XVI, «Ángelus del 28 de enero de 2007», en InsB16 III/1, 130.
 50. ID., «Ángelus, 26 de noviembre de 2006», en InsB16 II/2, 686.
 51. «No es posible asemejarse a Dios y contemplarlo solamente con el conocimiento racional: para lograr este objetivo hay que vivir una vida según el *Logos*, una vida según la verdad. En consecuencia, las buenas obras tienen que acompañar al conocimiento intelectual» (ID., «Audiencia general del 18 de abril de 2007: Clemente de Alejandría», en InsB16 III/1, 685. *Vid.* también BLANCO SARTO, P., «*Logos*. Joseph Ratzinger y la historia de una palabra», 77). Ya de la referencia del *logos* en el hombre al *Logos* divino, comprendido como amor, surge la necesidad de describir el significado de los actos buenos en el contexto de la *logiké latreía*.
 52. CV, n. 9.
 53. Cfr. RATZINGER, J., «‘Singt kunstvoll für Gott’. Biblische Vorgaben für die Kirchenmusik», en JRGS XI, 602 [esp. «‘Cantad a Dios con maestría’. Indicaciones bíblicas para la música sagrada», en JROC XI, 452]. «El hombre es esta criatura misteriosa, que proviene totalmente de la tierra, pero en la que se insufló el sopro de Dios» (BENEDICTO XVI, «Homilía de la

- Solemnidad de Pentecostés – Ordenación sacerdotal de diáconos de la diócesis de Roma», *AAS* 97 (2005) 780).
54. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungsglaubens», en JRGS V, 65 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 66].
 55. ID., «Zum Personverständnis in der Theologie», en JRGS III/1, 69 [esp. *Palabra en la Iglesia*, 178].
 56. «Solo el hombre que se pone totalmente en manos de Dios encuentra la verdadera libertad, la amplitud grande y creativa de la libertad del bien» (BENEDICTO XVI, «Homilía Santa Misa, Solemne concelebración eucarística en el 40° aniversario de la clausura del Concilio Ecuménico Vaticano II», *AAS* 98 (2006) 18).
 57. Cfr. KOCH, K., «In Liebe erlöste Freiheit. Glaube und Freiheit in der Sicht von Papst Benedikt XVI», en ID., *Das Geheimnis des Senfkorns. Grundzüge des theologischen Denkens von Papst Benedikt XVI*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2010, 70-72.
 58. Cfr. GS, n. 22. *Vid.* también RATZINGER, J., «Homilía en la Misa *pro eligendo pontifice*», *AAS* 97 (2005) 687.
 59. Cfr. ALS, 184.
 60. RATZINGER, J., «Im Anfang schuf Gott. Vier Predigten über Schöpfung und Fall. Konsequenzen des Schöpfungsglaubens», en JRGS V, 66 [esp. *En el principio creó Dios. Consecuencias de la Fe en la Creación. Cuatro sermones de Cuaresma sobre la creación y el pecado*, 66]. «El conocimiento de Cristo no es solo pensamiento; también es amor que abre los ojos, transforma al hombre y crea comunión con el *Logos*, con el Verbo divino que es verdad y vida» (BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 18 de abril de 2007: Clemente de Alejandría», en *InsB16* III/1, 684). «Él es amor y verdad, y tanto el amor como la verdad no se imponen jamás: llaman a la puerta del corazón y de la mente» (ID., «Ángelus, 26 de noviembre de 2006», en *InsB16* II/2, 686).
 61. Cfr. NÜLLMANN, H., *Logos Gottes und Logos des Menschen. Der Vernunftbegriff Joseph Ratzingers und seine Implikationen für Glaubensverantwortung, Moralbegründung und interreligiösen Dialog*, 143.
 62. Cfr. RATZINGER, J., «Zum Personverständnis in der Theologie», en JRGS III/1, 62-63 [esp. *Palabra en la Iglesia*, 172]. La relacionalidad se enfatiza claramente en Jesucristo. Es evidente la relacionalidad y, por tanto, la transmisión de la Palabra, ya sea que se le considere a Él y al Padre o a Él y a aquellos a los que ha sido enviado: «Mi doctrina no es mía, sino del que me ha enviado» (Jn 7, 16), «Porque separados de mí nada podéis hacer» (Jn 15, 5).
 63. Esta comprensión de la palabra es un elemento decisivo no solo para el análisis del *logos* interior en el hombre, sino también para el culto entendido como *logiké latreía*, que Ratzinger llama «als werthafter Gottesdienst», es decir, «culto modelado por la palabra» (RATZINGER, J., «Jesus von Nazareth. Vom Einzug in Jerusalem bis zur Auferstehung», en JRGS VI/1, 593 [esp. «Jesús de Nazaret. Desde la entrada en Jerusalén hasta la Resurrección», en *JROC* VI/1, 565]). Así, Ratzinger expresa aquí cómo ha de entenderse el concepto de palabra (*logos*). En consecuencia, quedará claro que la *logiké latreía* no será una comunicación de algo entre el ser humano, Dios y los demás, como podría parecer si se toma la palabra literalmente, sino una entrega de toda la persona y la existencia. Por tanto, la *logiké latreía* se entiende como sacrificio razonable, sacrificio del *logos*, conforme al Logos y la naturaleza humana; como ofrenda mediante la palabra, es decir, de toda la persona y su existencia a Dios, como se verá en secciones siguientes.
 64. ID., «Zum Personverständnis in der Theologie», en JRGS III/1, 63 [esp. *Palabra en la Iglesia*, 172].
 65. *Ibid.* [esp. *ibid.*].
 66. Esta propuesta es del autor de la tesis.

67. Precisamente en el párrafo que precede al pasaje analizado (cfr. not. n. 77), Ratzinger hace un paralelo mediante el cual confirma la equivalencia entre el Mensaje del Evangelio y el Mensajero (Cristo).
68. Cfr. BENEDICTO XVI, «Visita al Seminario Romano Mayor en la Fiesta de la Virgen de la Confianza», *AAS* 102 (2010) 148.
69. Aquí es obligatorio hacer dos observaciones muy importantes:
 - 1) Sobre el término «existencial»: En el análisis previo, la tercera dimensión del *logos* recibió el nombre de «antropológica». En el contexto de la *logiké latreía*, el mejor término para la tercera dimensión del culto cristiano sería «existencial», ya que se refiere a la persona humana como sujeto, pero también a toda su existencia. Esta era también la intención del propio san Pablo, que invitaba a convertir la vida humana en un sacrificio espiritual. Ratzinger también usa el término «existencial» cuando se refiere explícitamente a Rm 12, 1: «Esta vertiente existencial de la nueva concepción del culto y del sacrificio aparece particularmente clara en el capítulo 12 de la Carta a los Romanos» (RATZINGER, J., «Jesus von Nazareth. Vom Einzug in Jerusalem bis zur Auferstehung», en JRGS VI/1, 593 [esp. «Jesús de Nazaret. Desde la entrada en Jerusalén hasta la Resurrección», en JROC VI/1, 564]). *Vid.* también TCFL, 182.
 - 2) Sobre las tres dimensiones: El vínculo entre las tres dimensiones del culto en el pensamiento de Ratzinger se encuentra en la comprensión de las relaciones: Eucaristía –cosmos– vida del cristiano (cfr. RATZINGER, J., «Eucharistie und Mission», en JRGS XI, 404 [esp. «Eucaristía y misión», en JROC XI, 300]; *Id.*, «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 67 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 35]). La Eucaristía es la actualización del sacrificio del Logos, que tuvo lugar en la historia, y, por ser una acción del Logos, es para Ratzinger *logiké latreía*, en tanto actualiza el sacrificio histórico de Cristo. Esta es la dimensión cristológica (cfr. *ibid.*, 60-61 [esp. *ibid.*, 29]; TCFL, 200, 203]). Para el teólogo alemán, sin embargo, la Eucaristía no se reduce solo a la acción litúrgica, más bien configura el carácter eucarístico de la vida humana, esto es, tiene dimensión existencial (cfr. SCA, n. 71; *Id.*, «A los obispos de la Conferencia Episcopal de Pakistán en visita *ad limina Apostolorum*», en InsB16 IV/1, 1032). Las dos dimensiones anteriores, en relación, forman el núcleo de la idea de *logiké latreía* y, por consiguiente, el centro del estudio del culto espiritual. Sin embargo, la propia Eucaristía es para Ratzinger una liturgia *extra nos*, es decir, la liturgia –como sacrificio del Logos y obra de Dios mismo que supera todas las limitaciones– abarca toda la creación, une el cielo y la tierra, trasciende el universo normal, porque es una realidad salvífica que incluye el mundo entero. La comprensión de la Eucaristía como «sacramento del mundo renovado» (*Id.*, «Homilía Santa Misa, Visita pastoral a Bari para la clausura del XXIV Congreso Eucarístico Nacional», *AAS* 97 (2005) 789) explica la dimensión cósmica (cfr. *Id.*, «Homilía de la Solemnidad de san Pedro y san Pablo», *AAS* 97 (2005) 808-809; *Id.*, «Homilía Santa Misa, Bendición e imposición de la ceniza en la Basílica de Santa Sabina», *AAS* 99 (2007) 212; *Id.*, «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y procesión eucarística», *AAS* 99 (2007) 659; KUNZLER, M., «Die kosmische Dimension der Eucharistiefeier. Zur Fragen ihrer liturgischen Gestalt bei Joseph Ratzinger», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 180-181). Debido a la relación de la dimensión cósmica con la Eucaristía, que es *logiké latreía*, en la siguiente sección de la tesis se presentarán también algunos aspectos relevantes para el tema de la dimensión cósmica, aunque la prioridad en el análisis del *rationabile obsequium* se da a las dimensiones cristológica (el sacrificio de Jesucristo y la Eucaristía) y existencial (la vida cristiana).
70. Esto también se manifiesta en el reconocimiento de Rm 12, 1 como una síntesis de la enseñanza sobre la moralidad cristiana (cfr. ALEGRE SANTAMARÍA, X., *Carta a los Romanos*, Verbo Divino, Estella, 2012, 302).
71. Cfr. RATZINGER, J., «Jesus von Nazareth. Vom Einzug in Jerusalem bis zur Auferstehung», en JRGS VI/1, 591 [esp. «Jesús de Nazaret. Desde la entrada en Jerusalén hasta la Resurrección», en JROC VI/1, 562-563].

72. ID., «Zum Personverständnis in der Theologie», en JRGS III/1, 69 [esp. *Palabra en la Iglesia*, 177].
73. Cfr. ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 43 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 15]. Lo mismo afirma Casel en su obra más conocida. Casel indica que no hay religión sin sacrificio y, en el contexto del cristianismo, el verdadero sacrificio puede ser la ofrenda «que el hombre hace de sí mismo, por la entrega total y amorosa de su voluntad a Dios» (CASEL, O., *El misterio del culto en el cristianismo*, Centre de Pastoral Litúrgica, Barcelona, 2001, 21). El hombre siempre ha buscado el contacto con Dios y ha querido ser incluido en el diálogo con Él, ofrecerse al Señor para experimentar la santificación. Sin embargo, como se sabe por la historia, sus esfuerzos terminaron en sacrificios sustitutivos, tanto en el paganismo como en el judaísmo. Solo el cristianismo trajo una novedad que tenía su fundamento precisamente en el sacrificio de Cristo, que se convirtió en el representante de toda la humanidad. A través del misterio de la Encarnación, pudo ofrecer al Padre lo que era humano, pero con su poder divino (cfr. *ibid.*, 21-23).
74. El monoteísmo de Israel es un hecho de incommensurable importancia en la historia de la religión y, de hecho, aparece como una novedad. Cfr. AZNAR SALA, J., «La condición personal del Dios de la revelación», 14-20.
75. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 50 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 21].
76. Cfr. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 12 de diciembre de 2012: El Año de la fe. Las etapas de la Revelación», en InsB16 VIII/2, 747.
77. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 35-36 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 9-10].
78. Cfr. *ibid.*, 42 [esp. *ibid.*, 14-15]. «El rasgo que define al Dios del A. T. es el del «Dios de la Alianza», pues ha venido al encuentro del hombre y, para ello, es necesaria una relación personal como sucede con Moisés y, a la vez, expresa un compromiso de fidelidad y de presencia en la historia del Pueblo. [...] El concepto de Alianza es decisivo y fundamental en la Historia de la Salvación y articula toda la Teología de Israel» (AZNAR SALA, J., «La condición personal del Dios de la revelación», 25-26).
79. Cfr. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 7 de agosto de 2005», en InsB16 I, 381. Ya el pensamiento del Antiguo Testamento mostraba la conexión entre la liturgia y la vida, y era, por tanto, una forma de preparación para entender la vida con un carácter litúrgico, como exhorta Rm 12, 1.
80. Cfr. RATZINGER, J., «Kirche und Liturgie», en JRGS VIII/1, 172 [esp. «Iglesia y liturgia», en JROC VIII/1, 135].
81. Cfr. ID., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en JRGS IV, 261 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en JROC IV, 227].
82. Cfr. ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 49 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 20].
83. Cfr. TCFL, 183.
84. Cfr. BENEDICTO XVI, «Encuentro con el clero de la diócesis de Bolzano-Bressanone», AAS 100 (2008) 636.
85. Cfr. RATZINGER, J., «‘Christ werden heißt, die Liebe erkennen’, Regensburg, 4. Juni 2000», en JRGS XIV/1, 549 [esp. «‘Ser cristiano significa reconocer el amor’, Regensburg, a 4 de junio de 2000»].
86. Cfr. BENEDICTO XVI, «Homilía Santa Misa, Concelebración eucarística en sufragio del difunto Sumo Pontífice Juan Pablo II», AAS 98 (2006) 333.
87. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 52 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 22].

88. Cfr. CCE, n. 2100. *Vid.* también SUMMERS, KIRK M., «The Logikē Latreia of Romans 12: 1 and Its Interpretation Among Christian Humanists», *Perichoresis* 15 (2012) 54-55. Para aclarar el contenido de la crítica realizada por los profetas, se pueden mostrar algunos de los ejemplos más importantes de los textos bíblicos. En los libros históricos, por ejemplo, en el Primer Libro de Samuel, se dice claramente: «Mejor es obedecer que sacrificar, mejor la docilidad que la grasa de los carneros» (1 S, 15, 22). En el mismo sentido, el profeta Oseas proclama: «Porque yo quiero amor, no sacrificio, conocimiento de Dios, mejor que holocaustos» (Os 6, 6). Más adelante, Oseas insiste: «¡Ya pueden ofrecer, si quieren, sacrificios en mi honor, y comerse la carne! Yahvé no los acepta» (Os 8, 13). El profeta Amós, al igual que sus predecesores, expresa la misma crítica diciendo que Dios desea justicia y pureza de corazón más que sacrificios materiales: «Yo detesto, odio vuestras fiestas, no me aplacan vuestras solemnidades. Si me ofrecéis holocaustos... no me satisfacen vuestras oblacones, ni miro vuestros sacrificios de comunión, de novillos cebados. ¡Aparta de mí el rumor de tus canciones, no quiero oír la salmodia de tus arpas! ¡Que fluya, sí, el derecho como agua y la justicia como arroyo perenne!» (Am 5, 21-24). Por otra parte, la literatura sapiencial también ofrece ejemplos de crítica a las ofrendas materiales a Dios. Un ejemplo es el Salmo 50, donde figuran las siguientes palabras: «¿Acaso como carne de toros o bebo sangre de machos cabríos? Sacrifica a Dios dándole gracias, cumple tus votos al Altísimo» (Sal 50, 13-14).
89. En sus textos sobre la teología de la liturgia, Ratzinger se refiere a este versículo bíblico en: RATZINGER, J., «Ist die Eucharistie ein Opfer?», en JRGS XI, 265 [esp. «¿Es la Eucaristía un sacrificio?», en JROC XI, 189]; ID., «Eucharistie – Mitte der Kirche», en JRGS XI, 315 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en JROC XI, 230].
90. ID., «Ist die Eucharistie ein Opfer?», en JRGS XI, 266-267 [esp. «¿Es la Eucaristía un sacrificio?», en JROC XI, 191].
91. Cfr. ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 57-59 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 26-28].
92. Como señala el exégeta protestante H.-J. Kraus, investigador del Antiguo Testamento y experto en religión judía, durante el exilio pudo haber dos formas de vida cultural: las reuniones sabáticas en comunidades familiares y las fiestas comunitarias cerca de los ríos de Babilonia, es decir, en el lugar de la revelación divina. Sin embargo, esto no cambia el hecho de que no se pudieran celebrar fiestas de carácter sacrificial en una tierra extranjera (cfr. KRAUS, H.-J., *Worship in Israel. A Cultic History of the Old Testament*, Basil Blackwell, Oxford, 1966, 229-231).
93. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 56 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 26].
94. Cfr. KRAUS, H.-J., *Worship in Israel. A Cultic History of the Old Testament*, 230.
95. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 56 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 26].
96. ID., «Ist die Eucharistie ein Opfer?», en JRGS XI, 267 [esp. «¿Es la Eucaristía un sacrificio?», en JROC XI, 191]. «Das Realopfer machte eine Metamorphose zum Gebets- bzw. Wortopfer durch» [esp. «El verdadero sacrificio se transformó en una oración o en un sacrificio de palabra»] (GREGUR, J., «Fleischwerdung des Wortes – Wortwedung des Fleisches. Liturgie als *logikē latreía* bei Joseph Ratzinger», 56). *Vid.* también REYES CASTILLO, R., *La unidad en el pensamiento litúrgico de Joseph Ratzinger*, 137.
97. Cfr. GERHARDS, A., «Vom jüdischen zum christlichen Gotteshaus? Gestaltwerdung des christlichen Liturgie-Raumes», en VODERHOLZER, R. (Hg.), *Der Logos-gemäße Gottesdienst. Theologie der Liturgie bei Joseph Ratzinger*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2009, 121. *Vid.* también HAENCHEN, E., *John 1. A Commentary on the Gospel of John. Chapters 1-6*, Fortress Press, Philadelphia, 1984, 222].
98. Cfr. RATZINGER, J., «Eucharistie – Mitte der Kirche», en JRGS XI, 310 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en JROC XI, 227].

99. Se refiere así a la profecía de Jesús sobre la destrucción del templo: «Destruid este santuario y en tres días lo levantaré» (Jn 2, 19). Al mismo tiempo, señala que no es Jesús quien destruye el templo, como decía su falsa acusación, sino los que lo convirtieron en una «cueva de bandidos» (Mc 11, 17), y que en última instancia condujeron a la crucifixión de Cristo, la que Él mismo anunció en la citada profecía (cfr. ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 55 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 24-25]. *Vid.* también BENEDICTO XVI, «Homilía del Domingo de Ramos – XXIII Jornada Mundial de la Juventud», *AAS* 100 (2008) 224).
100. Cfr. ID., «Il sacerdozio cattolico», en *Che cos'è il cristianesimo. Quasi un testamento spirituale*, Mondadori, Milano, 2023, 104 [esp. «El sacerdocio católico», en SARAH, R. y JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI, *Desde lo más hondo de nuestros corazones*, Palabra, Madrid, 2020, 39]. *Vid.* también BLANCO SARTO, P., «El rostro de la fe y de la Iglesia. La teología de la liturgia en Joseph Ratzinger», *Revista española de Teología* 71 (2011) 72.
101. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 59-60 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 28].
102. BENEDICTO XVI, «Homilía del Domingo de Ramos – XXIII Jornada Mundial de la Juventud», *AAS* 100 (2008) 224. «El templo espiritual no es ya una baratija espiritualista, sino una realidad pagada con el cuerpo y la sangre, cuya fuerza vital ha podido atravesar los siglos» (RATZINGER, J., «'Auferbaut aus lebendigen Steinen'. Das Gotteshaus und die christliche Weise der Gottesverehrung», en JRGS XI, 450-451 [esp. «'Construida con piedras vivas'. La casa de Dios y el modo cristiano de adorar a Dios», en JROC XI, 336]); «De la muerte del Hijo brota la vida, se forma un nuevo edificio, una nueva viña» (BENEDICTO XVI, «Homilía Santa Misa, XI Asamblea General Ordinaria del Sínodo de los Obispos», *AAS* 97 (2005) 948); «Jesús entra en el antiguo templo, él que es el nuevo Templo de Dios» (ID., «Homilía de la Fiesta de la Presentación del Señor – Jornada de la Vida Consagrada», *AAS* 103 (2011) 90). *Vid.* también ARNOLD, J., «'Nüchterne Trunkenheit' in *liturgicis* – eine evangelische Antwort auf Joseph Ratzingers *Theologie der Liturgie*», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 2 (2009) 84-85; ROMERO POSE, E., «Vorstellung von *Der Geist der Liturgie*», *Mitteilungen. Institut Papst Benedikt XVI.* 3 (2010) 95.
103. Cfr. CARBAJOSA, I., «Jesucristo, cumplimiento de la historia de Israel», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 65-67.
104. Cfr. BENEDICTO XVI, «Il sacerdozio cattolico», 103 [esp. «El sacerdocio católico», 37].
105. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 52-54 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 23-24].
106. Cfr. BENEDICTO XVI, «Homilía del Domingo de Ramos – XXIII Jornada Mundial de la Juventud», *AAS* 100 (2008) 223.
107. Cfr. ID., «Il sacerdozio cattolico», 106 [esp. «El sacerdocio católico», 43].
108. Cfr. RATZINGER, J., «Eucharistie – Mitte der Kirche», en JRGS XI, 310 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en JROC XI, 226-227].
109. Estos dos elementos se subrayan también en el Magisterio de la Iglesia (cfr. CCE, nn. 1544-1545).
110. Cfr. BENEDICTO XVI, «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo», *AAS* 102 (2010) 336. *Vid.* también ID., «Il sacerdozio cattolico», 100-101, 103 [esp. «El sacerdocio católico», 33, 36].
111. Cfr. ID., «Homilía de la Fiesta de la Presentación del Señor – Jornada de la Vida Consagrada», *AAS* 98 (2006) 118.
112. AROCENA, F. M., *Liturgia y vida. Lo cotidiano como lugar del culto espiritual*, Palabra, Madrid, 2011, 34.
113. Esto fue recordado también por los padres conciliares en la Constitución *Lumen gentium*, donde se afirma que el Hijo de Dios une a los cristianos «íntimamente a su vida y misión,

- también les hace partícipes de su oficio sacerdotal, en orden al ejercicio del culto espiritual, para gloria de Dios y salvación de los hombres» (LG, n. 34).
114. Cfr. HOPING, H., «Christologie und Liturgie bei Joseph Ratzinger/Benedikt XVI», en HEIM, M. y PECH, J. C. (Hg.), *Zur mitte der Theologie im Werk von Joseph Ratzinger/Benedikt XVI*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2013, 118.
 115. Cfr. LG, n. 10. *Vid.* también EARL, J. R., *Reading 1 Peter, Jude, and 2 Peter: A Literary and Theological Commentary*, Smyth & Helwys, Macon, 2000, 84-85.
 116. Cfr. BENEDICTO XVI, «Audencia general del 16 de enero de 2013: Jesucristo, ‘mediador y plenitud de toda la revelación’», en *InsB16 IX*, 83-84.
 117. Cfr. MÜLLER, G. L., *Laßt uns mit ihm geben. Eucharistiefeier als Weggemeinschaft*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1990, 152-155 [esp. *La celebración eucarística. Un camino con Cristo*, Herder, Barcelona, 1991, 167-170].
 118. Cfr. MD, n. 24; SC, n. 5; FRANCISCO, «Exhortación apostólica *Gaudete et exsultate* sobre el llamado a la santidad en el mundo actual», *AAS* 110 (2018) 1111-1161, n. 20.
 119. «La cruz está en ella [la Biblia] como expresión de la radicalidad del amor que se da por entero» (RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *JRGS IV*, 258 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *JROC IV*, 224]); «En su muerte en la cruz se realiza ese ponerse Dios contra sí mismo, al entregarse para dar nueva vida al hombre y salvarlo: esto es amor en su forma más radical» (DCE, n. 12). «En Jesús crucificado se realiza la máxima revelación posible de Dios en este mundo, porque Dios es amor, y la muerte de Jesús en la cruz es el acto de amor más grande de toda la historia» (ID., «Homilía Santa Misa, Concelebración de la Santa Misa con los nuevos Cardenales y entrega del anillo cardenalicio», *AAS* 99 (2007) 1050).
 120. Cfr. HOPING, H., «Das Geheimnis des Sohnes. Zur Christologie Joseph Ratzingers», en HASTETTER, M. C. y HOPING, H. (Hg.), *Ein hörendes Herz. Hinführung zur Theologie und Spiritualität von Joseph Ratzinger/Papst Benedikt XVI*, Friedrich Pustet, Regensburg, 2012, 66-72.
 121. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en *JRGS XI*, 63-65 [esp. «El espíritu de la liturgia», en *JROC XI*, 32-33].
 122. Cfr. ID., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en *JRGS IV*, 257-260 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en *JROC IV*, 223-225].
 123. Cfr. *ibid.* [esp. *ibid.*]. *Vid.* también PIÑERO MARIÑO, R., «El amor como relación. Reflexiones sobre el amor en algunos escritos de J. Ratzinger», *Cauriensia* 2 (2007) 319-323.
 124. Cfr. CCE, nn. 1268, 1546; LG, n. 10.
 125. RATZINGER, J., «Jesus von Nazareth. Vom Einzug in Jerusalem bis zur Auferstehung», en *JRGS VI/1*, 593 [esp. «Jesús de Nazaret. Desde la entrada en Jerusalén hasta la Resurrección», en *JROC VI/1*, 565]. La versión original se presenta como «wothaften Gottesdienst».
 126. ID., «Theologie der Liturgie», en *JRGS XI*, 653 [esp. «La teología de la liturgia», en *JROC XI*, 494]. La versión original presenta la *logiké latreía* como «das Opfer im Wort».
 127. ID., «Das Welt- und Menschenbild der Liturgie und sein Ausdruck in der Kirchenmusik», en *JRGS XI*, 538 [esp. «La imagen del mundo y del hombre propia de la liturgia y su expresión en la música de la Iglesia», en *JROC XI*, 403]. La versión alemana explica la *logiké latreía* como «vom Wort geprägte Gottesverehrung». La traducción es satisfactoria, aunque la palabra «das Gepräge» puede traducirse también como «carácter». Por lo tanto, la versión final en español también puede tener un equivalente como «culto divino caracterizado por la palabra».
 128. *Ibid.* [esp. *ibid.*]. La versión original define la *logiké latreía* como «Geistbestimmter Gottesdienst». Aquí se observa la referencia a Jn 4, 24. En el mismo texto el autor presenta al Espíritu Santo como espíritu y a Cristo como verdad.
 129. ID., «Eucharistie und Mission», en *JRGS XI*, 399 [esp. «Eucaristía y misión», en *JROC XI*, 296]. La versión original se presenta como «logoshafter Gottesdienst». Un uso similar se

- encuentra en: ID., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 60 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 29]. Allí el texto alemán presenta la *logiké latreía* como «der logosgemäßen Gottesdienst», que se ha traducido en español como «culto divino adecuado al Logos». Dado el significado alemán de la palabra «gemäß», se podría traducir este término también como «culto conforme al Logos», «culto según el Logos» o «culto de acuerdo con el Logos». La traducción alemana de la Biblia presenta el término «angemessene Gottesdienst», lo que puede entenderse en español como «culto razonable» o «culto racional» (*Die Bibel. Altes und Neues Testament. Einheitsübersetzung*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1980).
130. RATZINGER, J., «Theologie der Liturgie», en JRGS XI 653 [esp. «La teología de la liturgia», en JROC XI, 494]. La versión original de este texto llama «vernünftiger Gottesdienst» a la *logiké latreía*. Por eso, la traducción española es satisfactoria en este texto. Sin embargo, en ID., «Eucharistie und Mission», en JRGS XI, 417 [esp. «Eucaristía y misión», en JROC XI, 310] un término similar: «vernünftige Anbetung», se ha traducido como «culto espiritual». Dado el significado alemán de la palabra «vernünftig», que equivale al término español «razonable», debería ser traducido como «culto razonable» o como «culto racional». Según el teólogo católico alemán Erik Peterson (1890-1960), la traducción referida a la racionalidad indica el carácter racional del cristianismo, procedente de la fe en el Logos, que se opone a todo irracionalismo (cfr. PETERSON, E., *Der Brief an die Römer. Aus dem Nachlaß herausgegeben von Barbara Nichtweiß unter Mitarbeit von Ferdinand Hahn*, Echter, Würzburg, 2012, 332; GERHARDS, A., «Himmlische Liturgie – vernunftgemäßer Gottesdienst. Eine Relecture von Sacrosanctum Concilium 8 im Licht der liturgischen Theologie Erik Petersons», en CARONE-LLO, G. (Hg.), *Erik Peterson. Die theologische Präsenz eines Outsiders*, Duncker & Humblot, Berlin, 2012, 467-468). La traducción española se ha enfocado en la dimensión espiritual del culto y no en la conformidad con el Logos.
131. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 7 de enero de 2009: San Pablo. 17 – El culto espiritual», en InsB16 V/1, 29. La versión italiana presenta el mismo concepto, es decir, «culto spirituale». Sin embargo, en esta audiencia el Papa afirmó que este modo de traducir la noción de *logiké latreía* no expresa suficientemente el pensamiento de san Pablo. Traducir de esta manera puede dar la impresión de que este culto es poco real, incluso metafórico. Pero el Apóstol describe un culto muy realista y concreto, «en el que el hombre mismo en su totalidad de ser dotado de razón, se convierte en adoración, glorificación del Dios vivo» (*ibid.* [esp. *ibid.*]).
132. ID., «Viaje apostólico a Múnich, Altötting y Ratisbona: Encuentro con el mundo de la cultura en la Universidad de Ratisbona», AAS 98 (2006) 734. La versión alemana es «Gottesdienst, der im Einklang mit dem ewigen Wort und mit unserer Vernunft steht». Es importante destacar que, en esta traducción, Benedicto XVI no solo apunta a la conformidad con el Logos eterno, sino que también subraya el *logos* en el hombre, que aquí entiende directamente como una referencia al amor que explica a la persona humana: «En contraste con esto, la fe de la Iglesia se ha atenido siempre a la convicción de que entre Dios y nosotros, entre su eterno Espíritu creador y nuestra razón creada, existe una verdadera analogía. [...] El Dios verdaderamente divino es el Dios que se ha manifestado como *logos* y ha actuado y actúa como *logos* lleno de amor por nosotros. Ciertamente el amor, como dice san Pablo, «rebasa» el conocimiento y por eso es capaz de percibir más que el simple pensamiento (cfr. Ef 3, 19); sin embargo, sigue siendo el amor del Dios-Logos» (*ibid.*, 733-734).
133. Se recuerda que el concepto de palabra se entiende no como una comunicación verbal, sino como existencia y su transmisión o entrega por un acto de voluntad. Puede verse al respecto el punto 1.3. de este capítulo.
134. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 64 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 32].
135. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 7 de enero de 2009: San Pablo. 17 – El culto espiritual», en InsB16 V/1, 30.

136. Cfr. RATZINGER, J., «Eucharistie – Mitte der Kirche», en JRGS XI, 319-320 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en JROC XI, 234].
137. Cfr. MÜLLER, G. L., *Die Messe. Quelle christlichen Lebens*, Sankt Ulrich Verlag, Augsburg, 2002, 144-145 [esp. *La Misa. Fuente de vida cristiana*, Cristiandad, Madrid, 2004, 157-158].
138. Cfr. RATZINGER, J., «Gestalt und Gehalt der eucharistischen Feier», en JRGS XI, 362-363 [esp. «Forma y contenido de la celebración eucarística», en JROC XI, 267-268].
139. La verdad bíblica aquí indicada se convertirá también en el fundamento para entender el culto en los escritos de san Josemaría Escrivá de Balaguer.
140. Cfr. RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 58 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 27].
141. Cfr. ID., «Eucharistie – Mitte der Kirche», en JRGS XI, 340 [esp. «La Eucaristía: centro de la Iglesia», en JROC XI, 250].
142. Para este punto es relevante la descripción de Dios como amor que se encuentra en: GELABERT BALLESTER, M., «Creados desde y para el amor», *VERITAS* 2 (2007) 14-16.
143. Cfr. BENEDICTO XVI, «A los participantes en la Asamblea plenaria de la Congregación para la Doctrina de la Fe», *AAS* 98 (2006) 255.
144. ID., «A la primera Congregación general de la II Asamblea especial para África del Sínodo de los Obispos», *AAS* 101 (2009) 924; «Y en Cristo, Dios se ha mostrado en su verdad total, ha mostrado que es razón y amor, que la razón eterna es amor y así crea» (ID., «Visita al Seminario Romano Mayor en la Fiesta de la Virgen de la Confianza», *AAS* 102 (2010) 151). Esta expresión muestra que la racionalidad interna del ser humano equivale al amor. El tema del amor como verdadero y auténtico culto es muy significativo y se puede encontrar con frecuencia en los escritos de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI. Él mismo eligió el tema del amor para su primera encíclica con el fin de recordar su importancia fundamental para la vida humana y aclarar su verdadero significado, olvidado por el hombre contemporáneo: el amor tiene un origen divino y existe para entregarse (cfr. FOSBERY, A. E., «Comentario a la Encíclica de Benedicto XVI: *Deus Caritas est* sobre el amor cristiano», *In Itinere. Revista Digital de Estudios Humanísticos de la Universidad FASTA* 1 (2011) 115. Vid. también MUÑOZ MUÑOZ, F., «Presentación de la encíclica de Benedicto XVI *Deus caritas est*», *Cauriensia* 2 (2007) 23). En efecto, la reflexión del teólogo alemán se abre al punto fundamental del sacrificio teológico y hermenéutico del Hijo de Dios, es decir, al amor puro por el que Jesús se ofrece a sí mismo al Padre de todos los hombres y los hace partícipes de esta entrega, y, por tanto, partícipes del propio amor de Dios (cfr. SÖDING, T., «Jesucristo según el Nuevo Testamento», en RICHI ALBERTI, G. (ed.), *Jesucristo en el pensamiento de Joseph Ratzinger*, Publicaciones San Dámaso, Madrid, 2011, 90-91). Si el *Logos incarnatus* es amor y la novedad del culto cristiano consiste en que es conforme con el Logos, se concluye que el verdadero culto se basa en el amor, o para decirlo mejor: el verdadero culto es amor. Esto tiene consecuencias especialmente para los cristianos, que en la dimensión existencial, están llamados a ofrecer el *rationabile obsequium* a Dios, fundamentándose en el amor comprendido como virtud, lo que implica una dimensión antropológica fundamental (cfr. GELABERT BALLESTER, M., «Creados desde y para el amor», 11-13). El cristiano debe, por tanto, unirse a Cristo en el sacrificio de su amor y, como afirma el propio Papa, tener el amor de Jesús en su interior, que es el aspecto decisivo para poder entregar su vida al Padre (cfr. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 19 de agosto de 2012», en *InsB16 VIII/2*, 96).
145. RATZINGER, J., «Kirche und Liturgie», en JRGS VIII/1, 172 [esp. «Iglesia y liturgia», en JROC VIII/1, 135].
146. Cfr. *ibid.*, 175 [esp. *ibid.*, 138]. El *transitus caritatis* significa «el paso del amor» o «la transmisión del amor». Con motivo de la definición de la *logiké latreía* en Joseph Ratzinger-Benedicto XVI, merece la pena dedicar mucha atención al amor como verdadero culto en la vida cristiana. Es verdad que se cuenta ya con un análisis valioso, bien estructurado y profundo del culto racional en el pensamiento de Joseph Ratzinger, expuesto en la tesis doctoral de

- Varela Vega. Sin embargo, hay pocas referencias al amor. En la parte publicada de la tesis (en su propio texto) dedicada a estudiar al teólogo alemán se utiliza diez veces la palabra «amor». Dos veces se refiere directamente al sacrificio del Hijo de Dios, tres veces se usa para explicar el Logos y dos veces para presentar la dimensión cósmica del culto. Finalmente, la palabra «amor» aparece tres veces para exponer que, gracias a la ofrenda del Logos encarnado, el ser humano puede unirse al sacrificio del amor. Este último uso de la palabra «amor» apunta a la comprensión del amor como auténtico culto y alabanza a Dios en la vida cristiana (cfr. TCFL, 186-188, 190, 193, 196-197, 204). Queda claro, entonces, que el autor no omitió el tema. Sin embargo, solo menciona el asunto que no se desarrolla, ni para precisar su definición ni para señalar sus implicaciones. En cambio, Millare hace un estudio más profundo del *ethos* de amor derivado del concepto del *Logos*, dando así una base para presentarlo como el verdadero culto del cristianismo. Una de sus afirmaciones directas sobre la vida del amor entendida como la *logiké latreía* dice: «A life characterized by charity is the authentic *logiké latreía* to which every Christian is called to in Christ» (ALS, 197). Sin embargo, el amor como verdadero culto, asumido como un aspecto fundamental para el autor alemán, requiere en la tesis presente un estudio detallado.
147. Cfr. RATZINGER, J., «Was bedeutet Fronleichnam für mich? Drei Meditationen», en JRGS XI, 497 [esp. «¿Qué significa el Corpus Christi para mí? Tres meditaciones», en JROC XI, 371].
 148. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 14 de junio de 2009», en InsB16 V/1, 1002. «Por tanto, tratar de cumplir lo que es la esencia del amor, es decir, no tomar la vida para mí, sino dar la vida; no «quedarme» con la vida, sino hacer de la vida un don» (ID., «Encuentro con los jóvenes de Roma y del Lacio como preparación para la Jornada Mundial de la Juventud», en InsB16 VI/1, 410).
 149. «El amor es entregarse a sí mismo, y por eso es el camino de la verdadera vida» (cfr. ID., «Homilía del Domingo de Ramos – XXI Jornada Mundial de la Juventud», AAS 98 (2006) 380). *Vid.* también ID., «Encuentro con el clero de la diócesis de Aosta», AAS 97 (2005) 849.
 150. Cfr. IDE, P., *Le Christ donne tout. Benoît XVI une théologie de l'Amour*, Éditions de l'Emmanuel, Paris, 2007, 64-70.
 151. Cfr. BENEDICTO XVI, «A los participantes en el Congreso eclesial de la diócesis de Roma sobre 'Familia y comunidad cristiana: formación de la persona y transmisión de la fe'», AAS 97 (2005) 813.
 152. Cfr. ID., «Encuentro con el clero de las diócesis de Belluno-Feltre y de Treviso en Auronzo di Cadore», AAS 99 (2007) 722.
 153. Cfr. SÁNCHEZ-MIGALLÓN, S., «El *logos* del amor en *Caritas in veritate* un acercamiento filosófico a su comprensión», *Scripta Theologica* 42 (2010) 144.
 154. Cfr. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 24 de junio de 2009: Año sacerdotal», en InsB16 V/1, 1062; ID., «Ángelus, 7 de agosto de 2005», en InsB16 I, 381.
 155. Cfr. BLANCO SARTO, P., «Liturgia y Eucaristía en la obra de Joseph Ratzinger», *Scripta Theologica* 38 (2006) 114.
 156. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 18 de abril de 2007: Clemente de Alejandría», en InsB16 III/1, 684.
 157. Cfr. DCE, n. 12.
 158. Cfr. ID., «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», AAS 98 (2006) 386.
 159. Cfr. HOPING, H., «Christologie und Liturgie bei Joseph Ratzinger/Benedikt XVI», 121.
 160. BENEDICTO XVI, «Ángelus, 31 de enero de 2010», en InsB16 VI/1, 139.
 161. Cfr. SÁNCHEZ-MIGALLÓN, S., «El *logos* del amor en *Caritas in veritate* un acercamiento filosófico a su comprensión», 146.
 162. Un pensamiento similar cabe decir en referencia a Jn 4, 23, donde se anima a vivir un culto en espíritu y en verdad. De hecho, para Benedicto XVI el culto espiritual es el culto orientado por el Espíritu, como se ha dicho antes. Así, se afirma que vivir según el Espíritu significa

- precisamente guiarse por el amor divino en las intenciones y acciones concretas (cfr. BENEDICTO XVI, «Ángelus del 1 de julio de 2007», en InsB16 III/2, 2). En otro texto el autor une el culto en espíritu con el culto de amor: «Con la Pascua de Jesús se inicia un nuevo culto, el culto del amor, y un nuevo templo que es él mismo, Cristo resucitado, por el cual cada creyente puede adorar a Dios Padre «en espíritu y verdad» (Jn 4, 23)» (Id., «Ángelus, 11 de marzo de 2012», en InsB16 VIII/1, 291).
163. RATZINGER, J., «Einführung in das Christentum. Vorlesungen über das Apostolische Glaubensbekenntnis», en JRGS IV, 263 [esp. «Introducción al cristianismo. Lecciones sobre el credo apostólico», en JROC IV, 229].
 164. Cfr. ID., «Liturgie – wandelbar oder unwandelbar? Fragen an Joseph Ratzinger», en JRGS XI, 626 [esp. «Liturgia: ¿mutable o inmutable? Preguntas a Joseph Ratzinger», en JROC XI, 473].
 165. «Por otro lado, el hombre tampoco puede vivir exclusivamente del amor oblativo, descendente. No puede dar únicamente y siempre, también debe recibir. [...] Él mismo ha de beber siempre de nuevo de la primera y originaria fuente que es Jesucristo, de cuyo corazón traspasado brota el amor de Dios (cfr. Jn 19, 34)» (DCE, n. 7).
 166. Una clara conexión del concepto de adoración con el culto racional en la teología de Joseph Ratzinger-Benedicto XVI puede encontrarse en: RATZINGER, J., «Der Geist der Liturgie», en JRGS XI, 148 [esp. «El espíritu de la liturgia», en JROC XI, 98]; ID., «‘Singt kunstvoll für Gott’. Biblische Vorgaben für die Kirchenmusik», en JRGS XI, 590 [esp. «‘Cantad a Dios con maestría’. Indicaciones bíblicas para la música sagrada», en JROC XI, 443]; BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 7 de enero de 2009: San Pablo. 17 – El culto espiritual», en InsB16 V/1, 29, 30; ID., «Homilía de la Solemnidad de los Apóstoles San Pedro y San Pablo – Primeras Vísperas de la Solemnidad y clausura del Año Paulino», AAS 101 (2009) 592; ID., «A la Comunidad del Almo Colegio Capranica de Roma», en InsB16 VIII/1, 89; ID., «Visita al Seminario Romano Mayor con motivo de la Fiesta de la Virgen de la Confianza», en InsB16 VIII/1, 186-187. En los textos alemanes el autor utiliza la palabra «Anbetung» y en los italianos la palabra «adorazione». Ambos se traducen como «adoración».
 167. Cfr. ID., «Homilía Santa Misa en la explanada de Marienfeld – XX Jornada Mundial de la Juventud», AAS 97 (2005) 889.
 168. ID., «Homilía del Domingo de Ramos – XXIII Jornada Mundial de la Juventud», AAS 100 (2008) 223.
 169. Cfr. ID., «Homilía del Domingo de Ramos – XXVII Jornada Mundial de la Juventud», AAS 104 (2012) 329.
 170. ID., «Homilía de la Vigilia con los jóvenes en la explanada de Marienfeld», AAS 97 (2005) 884.
 171. «Amor a Dios y amor al prójimo son inseparables y se encuentran en relación recíproca. Jesús no inventó ni el uno ni el otro, sino que reveló que, en el fondo, son un único mandamiento» (ID., «Ángelus, 4 de noviembre de 2012», en InsB16 VIII/2, 534). Sobre la caridad hacia los demás según Benedicto XVI puede consultarse: MUÑOZ MUÑOZ, F., «Presentación de la encíclica de Benedicto XVI *Deus caritas est*», 58-66. La explicación de la lógica de la relación entre el amor a Dios y el amor al prójimo en el culto cristiano puede encontrarse en: MEYER, H. B., «Liturgie und Gesellschaft», en ID. (Hg.), *Liturgie und Gesellschaft*, Tyrolia Verlag, Innsbruck-Wien-München, 1970, 12-16. El autor llama la atención sobre el hecho de que el sentido definitivo de la existencia personal, según la antropología cristiana, es la búsqueda de un amor más perfecto. Si Dios ofrece su amor al hombre en el mundo, también el ser humano, al mostrar su amor a Señor, lo hace a través de su amor a los demás hombres en el mundo. Así, el amor a Dios y el amor al prójimo son dos elementos armoniosos del culto cristiano.
 172. Cfr. DCE, n. 14. *Vid.* también BELCHER, K. H., «The Feast of Peace: The Eucharist as a Sacrifice and a Meal in Benedict XVI’s Theology», en CAVADINI, J. C. (ed.), *Explorations in the Theology of Benedict XVI*, University of Notre Dame, Notre Dame, 2012, 268; ALS, 40-41.

173. MÜLLER, G. L., *Katolische Dogmatik. Für Studium und Praxis der Theologie*, Herder, Freiburg-Basel-Wien, 1995, 656.
174. Cfr. RATZINGER, J., «Eucharistie, Communio und Solidarität», en JRGS XI, 425-426 [esp. «Eucaristía, comunión y solidaridad», en JROC XI, 317-318]; BENEDICTO XVI, «Homilía Santa Misa, Bendición e imposición de la ceniza en la Basílica de Santa Sabina», *AAS* 99 (2007) 211-212; ID., «Homilía Santa Misa, Viaje Apostólico a Chipre – Santa Misa con ocasión de la publicación del *Instrumentum Laboris* de la Asamblea especial para Oriente Próximo del Sínodo de los Obispos, Pabellón de Deportes Eleftheria (Nicosia)», *AAS* 102 (2010) 374.
175. Cfr. RATZINGER, J., «Vom Sinn des Christseins», en JRGS IV, 381-382 [esp. «El sentido de ser cristiano», en JROC IV, 346-347].
176. Cfr. ID., «Auf Christus schauen. Einübung in Glaube, Hoffnung, Liebe», en JRGS IV, 467 [esp. «Mirar a Cristo. Ejercicios de fe, esperanza y amor», en JROC IV, 426].
177. BENEDICTO XVI, «Audiencia general del 1 de julio de 2009: Año sacerdotal, 2», en InsB16 V/2, 3.
178. Cfr. ID., «Homilía de la Solemnidad del Santísimo Cuerpo y Sangre de Cristo – Santa Misa y procesión eucarística», *AAS* 99 (2007) 660; ID., «Vigilia con ocasión del Encuentro internacional de los sacerdotes», *AAS* 102 (2010) 404-405; ID., «Audiencia general del 26 de noviembre de 2008: San Pablo. 14 – La doctrina de la justificación. De la fe a las obras», en InsB16 IV/2, 715.
179. «Os doy un mandamiento nuevo: que os améis unos a otros; como yo os he amado, amaos también unos a otros» (Jn 13, 34). *Vid.* también ID., «Audiencia general del 9 de agosto de 2006: Juan, el teólogo», en InsB16 II/2, 110-111.
180. Cfr. ID., «Ángelus, 9 de noviembre de 2008», en InsB16 IV/2, 644.
181. «Esa bondad diaria es verdaderamente liturgia y misa; [...] solo celebra de verdad la eucaristía el que lleva a su término en la liturgia pública del amor al hermano» (RATZINGER, J., «Kirche und Liturgie», en JRGS VIII/1, 176 [esp. «Iglesia y liturgia», en JROC VIII/1, 139]); «En el culto cristiano, las dos cosas se transforman en una, el ser agradecidos por el Señor en el acto cultural y el cultivo del amor respecto al prójimo» (BENEDICTO XVI, «Homilía de la Santa Misa *in cena Domini*», *AAS* 101 (2009) 361). *Vid.* también DCE, nn. 14, 18.

Índice del Excerptum

PRESENTACIÓN	405
NOTAS DE LA PRESENTACIÓN	411
ÍNDICE DE LA TESIS	413
BIBLIOGRAFÍA DE LA TESIS	417
ABREVIATURAS Y SIGLAS DE LA TESIS	453
LA <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> (RM 12, 1) EN LOS ESCRITOS DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI Y SAN JOSEMARÍA ESCRIVÁ DE BALAGUER	457
1. EL CONCEPTO DE <i>LOGOS</i> EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	457
1.1. Dimensión cristológica	457
1.2. Dimensión cósmica	460
1.3. Dimensión antropológica	461
2. EL DESARROLLO DEL CULTO EN LA BIBLIA SEGÚN JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	464
2.1. El culto en el Antiguo Testamento	464
2.2. El culto en el Nuevo Testamento	469
3. EL CONCEPTO DE <i>LOGIKÉ LATREÍA</i> EN EL PENSAMIENTO DE JOSEPH RATZINGER-BENEDICTO XVI	473
3.1. Definición teológica de la <i>logiké latreía</i>	473
NOTAS	479
ÍNDICE DEL EXCERPTUM	495